

تأثير المرحلية

المرحلة الأولى
المرحلة الثانية

المرحلة الثالثة
المرحلة الرابعة
المرحلة الخامسة
المرحلة السادسة
المرحلة السابعة

تأویذ الدعائی

مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی



مرکز تحقیقات کلام و علوم اسلامی

تأويل الدعاء

تأليف

النعمان بن محمد

قاضي قضاء الهندية القاضي الإمام

المزليين الله مفتي القاهرة وحلقة الأزهر

مركز تحقيق التراث

تحقيق

محمد حسن الأعظمي

عميد كلية اللغة العربية بكراتشي

من علماء الأزهر بمصر والجامعة السلفية الفاطمية بأفند

مدير رابطة التأليف والترجمة بباكستان

ومؤسس الجمعية العربية العامة في باكستان

٤٧٠٥١

8

کتابخانه	
مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی	
شماره ثبت:	۰۱۶۸۹۴
تاریخ ثبت:	



مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی

الإهداء

إلى منشي الأزهر - أكبر جامعة إسلامية في العالم - ومؤسس القاهرة - أعظم
مدن العالم الإسلامي - أول خلفاء الفاطميين بديار مصر ، المعز لدين الله الذي
تخرجت في جامعته بعد تخرجي في شقيقتها - الجامعة السيفية - بالهند في مدينة
سورت .

ثم بسم الله لي أن أنشي عدة معاهد وكليات عربية على ضوء مناهج الأزهر
التعليمية في باكستان - أكبر دولة إسلامية في العالم .

المحقق

محمد حسن الأعظمي



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

رموز النسخ الأصلية :

- ع = دار الكتب الأعظمية بكراتشي - باكستان
ح = مكتبة المدرسة الحكيمية - بمدينة برهانپور - الهند .
ز = مكتبة الدكتور زاهد علي في حيدر آباد الدكن - الهند .
س = مكتبة الجامعة السيفية في مدينة سورت - الهند .
ي = مكتبة ملا يونس شكيب مدير الإدارة الأدبية الفاطمية في سورت -
الهند .



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

مقدمة المحقق

منذ مائة وخمسين عاماً تجددت نهضة فاطمية قام بها رئيس الدعاية الفاطمية الإسماعيلية بالهند العلامة المحقق « عبد علي سيف الدين » الداعي المطلق الفاطمي ، وأنشأ جامعة كبيرة في مدينة « سورت » على مراحل من مدينة « بمبائي » وهي المدينة التاريخية التي كانت مركزاً لشركة الهند الشرقية رسول الاستعمار الإنكليزي .

وقبل هذه النهضة كان العلماء الفاطميون يلقون دروسهم على طلابهم في حلقات خاصة ، تعقد في منازلهم أو مساجد أحيائهم ، وأصبحت هذه الجامعة بعد إنشائها ملتقى طلاب وأساتذة ، يشككون أسرة جامعية تضم اليانين والحضارمة والهنود وغيرهم ، ولعل هذه الجامعة كانت أهم مؤسسة علمية لنشر اللغة العربية لنفس السبب الذي بيته .

وكانت الدراسة في هذه الجامعة تتم على ثلاث مراحل : مرحلة العلم الظاهر ، وتمثل « الليسانس » ، ومرحلة التأويل وهي تمثل « الماجستير » ، ومرحلة الفلسفة أو الحقيقة وهي تمثل « الدكتوراه » .

وكان مؤسس الجامعة يقوم نفسه بمهمة التدريس للأقسام العليا ، وكان الجدة السادس لزعيم البوهرة الديني الشهير الدكتور « ملا طاهر سيف الدين » واسمه الداعي المطلق « طيب زين الدين » ممن أتموا دراساتهم في هذه الجامعة . وبهذه المناسبة أذكر أن جدي التاسع الشهيد^(١) السيد « نثار علي » وهو من كبار علماء عصره التقى بمؤسس الجامعة هذا ، وكانت بينهما مناظرة انتهت إلى الإقناع بوجوب العمل على تحقيق الوحدة الإسلامية والتفريب بين الفرق المسلمة . واتجه الشهيد جدي إلى تحقيق الوحدة المنشودة عملياً في أسرته ، وفي أسر أصدقائه وأقربائه ، بعقد صلوات ومصاحرات بينه وبين العائلات المتعددة المذاهب الإسلامية ، تكاد تستكمل الفرق الإسلامية الشهيرة كلها ، ولهذا لا تجد غربة إذا عرفت أن لي أقرباء يمثلون مختلف هذه الفرق . وغير مسحوح لغير الفاطميين بدخول هذه الجامعة

(١) قد تولى زعامة المسلمين ضد أعداء الإسلام لعنه ، ولأنه كان محبوباً لدى جميع الفرق فقد استشهد في أحد الميادين وله ضريح يزار في بلدة مباركنفور بديرية أعظم جيره (الهند) .

ولهذا أمكنني الدخول إليها من الباب الفاطمي الشيعي ، كما كنت دخلت بعده إلى الجامعة الأزهرية من الباب « الحنفى السنّى » ، وأتممت في الجامعة العاطمية المراحل الثلاث ، وكنت أبا مشرفاً أيضاً على طلاب الجامعة العاطمية ، كما كنت شيخ الرواق الهندى فى الأهر .

وما كاد يتولى الدكتور ملاً صاهر سيف الدين^(١) أمر الجامعة حتى أحكم نظمها ، وشدد فى شروط الانتساب ، حتى على العاطميين أنفسهم ، والأمل معقود فى أن يكون عهد نحه وحلبته « محمد برهان الدين » أعظم تيسراً وتحفيفاً لما أعلم منه شخصياً من تسامحه ووجه للخير ، وبذل جهوده فى عقد المصالحات . وقد جرى عرف هذه الجامعة على التشديد فى أمر الاطلاع على مكتبتها السرية التى تضم مجموعة قيمة للتراث العاطمى ، ولتى نقلت من مصر إلى اليمن ، ثم إلى شبه القارة الهندية الباكستانية منذ قرون طويلة .

وعندما قدمت إلى القاهرة منذ خمس وعشرين سنة أحضرت معى بعض الوثائق العاطمية ، ثم استعارها بعض الأصدقاء المصريين الجامعيين وفى مقدمتهم الأستاذ المرحوم الدكتور محمد كامل حسين لى حصل على الدكتوراه فى موضوع العاطميين .

وبعد كنت قدمت ديوان تميم بن المعز لدين الله العاطمى بمناسبة العيد الألى للقاهرة والأهر إلى دار الكتب المصرية فى ١٩٣٩ م وقامت الدار بطبعه فى سنة ١٩٥٧ م . وحين علمت فى هذه المرة أن الكتب بعدت تسحه تقدمت به مرة أخرى إلى الدار القومية للطباعة والنشر ، مع مقدمته الكبيرة^(٢) ، كما قدمت إلى الدار المصرية للتأليف والترجمة كتب جامع احداث ملحص اثناثمائة محاضرة التى ألقاها داعى دعة العاطميين همة الله مؤيد الشيرازى منذ ألف عام فى الأهر ولخصه الداعى الفاطمى حاتم بن إبراهيم بن الحسين الحامدى الباقى وكذلك قدمت إلى الدار المصرية المذكورة مقدمة فى المصطلحات والرموز الفاطمية الإسماعيلية وسيرة المؤيد الشيرازى .

(١) راجع للتفصيل مؤلف « فى الهند وقعة الباكستان » مطبوع و ١٩٥٠ بانقاهرة .

(٢) راجع لتفصيل مؤلف « عقريه العاطميين » المطبوع فى بيروت سنة ١٩٥٩ م .

منهج التحقيق لكتاب تأويل الدعائم

هو عبارة عن مخطوطات المكتبات الجامعة السيفية الفاطمية في مدينة «سورت» والمكتبة الزاهدية في مدينة «حيدرآباد الدكن» ومكتبة المدرسة الحكومية في مدينة «برهانپور» بالهند.

وتوجد بهذا الاسم في المكتبات المذكورة ، واسحة المقدمة للدار المصرية هي وحيدة في دار الكتب الأعظمية بمدينة كراتشي (باكستان) ، وهي محقة من المكتبات الثلاث المذكورة .

وحققنا من السعة الرابعة أيضا (مكتبة ملا يونس شكيب مدير الإدارة الأدبية الفاطمية في سورت - الهند) .

مخطوطات عربية من العصر الفاطمي

علما انتهى عهد الخلافة الفاطمية في مصر ، نقلوا معهم الخاصة إلى اليمن ، حيث كانت لهم دولة فاطمية ، وكنت مصر وثيقه الصلة باليمن في هذا العهد ، ولما انتقل زعماء الفكرة الفاطمية إلى الهند حملوا معهم هذا التراث الذي يضم مئات الكتب التي قام بتأليفها الخدء الفاطميون ودعاتهم . وبقيت هذه المكتبة تمر عليها مئات السنين . وهي مخطوطة لدى زعمائهم الدينيين حيث تشكلت هناك شبه دولة لها مكانتها وحكمها ومحاسنها وتراثها . وفي مقدمة ذلك ودائع الفاطميين من مصنفات الخليفة المعز وغيره من الخدء ومن الدعوة كالمؤيد الشيرازي وحفيد الدين الكرمانى ومصور اليمن وغيرهم

وقد رأيت في سبيل العثور على هذا النكر الدصى أن أتحق بحاجتهم السيتبة في مدينة «سورت» والمدرسة الثانوية في مدينة برهانپور والمكتبة الزاهدية في مدينة حيدرآباد الدكن عشر سنوات . وأنا قوى الارتباط بمدري هذه الجامعة والمدرسة والمكتبة . حتى رجعت في سبغ واستبغ عشرات المخطوطات ، وقد قدمت منها نماذج إلى بعض الأصدقاء بمصر وليان ولندن ، وقام بعضهم بطبعها منذ أعوام طوال ،

وقد نال بعضهم بها درجات جامعية أيضاً .

وهذه الكتب الفاطمية التي نسخها واستسحقها بعد المقارنة من المخطوطات القديمة النادرة لم يطبع منها إلا العصى . وهي مطلوبة في شبه القارة الهندية والهندية وبلاد اليمن وحضرموت وغيرها . وتدرس في جميع كليات الفاطميين ومعهدهم . ولا يفوتني أن أشير إلى أنه من بين هذه الكتب ديوان تميم بن المعز الفاطمي وقد قامت دار الكتب المصرية بطبعه في سنة ١٩٥٧ بعد أن قدمته إليها مصححاً مشروحاً وقد نعدت جميع نسخه . .

كتاب تأويل الدعائم ومؤلفه

أعلام ثلاثة من الدعاة داعت أسماؤهم واشتهرت مؤلفاتهم . منهم القاضي العمان الذي عاصر أربعة من الخلفاء الفاطميين ، من المهدي مؤسس الدولة الفاطمية في المغرب . إلى المعز لدين الله في مصر ، والثاني أحمد حميد الدين الكرمانلي داعي دعة الخليفة الحاكم بأمر الله ، والثالث هو هبة الله المؤيد الشيرازي ، في عهد الخليفة المنتصر بالله ، والقاضي العمان أسعهم وقدوتهم ، والمشرع الفقيه .

وهذا الكتاب « تأويل الدعائم » هو تفسير وإيضاح لكتابه المشهور « دعائم الإسلام » الذي نشرته دار المعارف بالقاهرة . ومن كتبه المعروفة « أساس التأويل » الذي ترجمه المؤيد الشيرازي إلى الفارسية وهو ضمن مكتبي كراتشي .

اسمه ولقبه وأسرته

ترجمة القاضي العمان قد نشر شيء منها سنة ١٩٣٤ م بعنوان « القاضي العمان » مؤلف . ولقبه فاطمي ، وولد في مكة الجمعية الملكية الآسيوية ببغداد (عدد يناير سنة ١٩٣٤ من ص ١ - ٣٢) ، ووجد شيئاً مختصراً جداً عن حياته في دائرة المعارف الإسلامية .

(انظر مادة نعمان - في المجلد الثالث ص ٩٥٢) .

فالقاضي أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن أحمد ابن حيون التميمي المغربي ، عاش في النصف الأول من القرن الرابع من الهجرة (القرن العاشر الميلادي) ولا نعرف سنة ميلاده ، وإن كان هناك ما يرجح أنه ولد في أواخر سني القرن الثالث للهجرة . وتوفي بالقاهرة في ٢٩ من جمادى الثانية سنة ٣٦٣ هـ (٢٧ مارس سنة ٩٧٤ م) وصلى عليه الإمام المعز لدين الله الفاطمي . ويعرف في تاريخ أدب الدعوة الإسماعيلية ^(١) بسيدنا قاضي القضاة وداعي الدعوة النعمان بن محمد ، وقد يحتصر المزارعون فيقولون « القاضي النعمان » تمييزاً له عن أبي حنيفة صاحب المذهب الحنفي ، ويطلق عليه ابن حلكان ، ومؤلفو الشيعة الاثنى عشرية « أبا حنيفة الشيعي » .

خدم المهدي بالله مؤسس الدولة الفاطمية في لأحرم شعة ، لأخيرة من حكمه ، ثم ولي قضاء طرابلس في عهد القائم بأمر الله الخليفة الذي للفاطميين . وفي عهد الخليفة الثالث المنصور بالله عين قاضياً للمصيرية . ووصل إلى أعلى المراتب في عهد المعز لدين الله الخليفة الرابع ، مشيئاً نقاهرة المعزية وحامعة الأهر العالمية ، إدرعه إلى مرتبة قاضي القضاة وداعي لدعوة

كان القاضي النعمان رجلاً ذا مواهب عديدة . عرير العلم واسع المعرفة ، باحثاً محققاً ، مكثرأ في التأليف عادلاً في أحكامه .

لم يصلنا الكثير من حياته . كما أننا لا نستطيع أن ندر فكرة صحيحة عن أخلاقه . ولعله وقف نفسه على الدراسات الشريعة وفلسفة . وعلى تأليف هذه الكتب العديدة المتنوعة التي كتبها . ولما تمتع بشقة إمامه المعز لدين الله جعله مستشاراً قضائياً له . وبعد إمامه في المسائل خاصة بالدعوة ، فقد وضع أسس القادون الفاطمي . وينظر إليه بحق على أنه المشرع الأكبر للفاطميين .

وينقل رواة الفاطميين : إنه لم يؤلف شيئاً من الرجوع إلى أئمة عصره ، ويعتبر أقوم كتبه كتاب « دعائم الإسلام » وتأريخه فإنه من عمل المعز نفسه وليس من عمل قاضيه الأكبر . ولهذا كان هذا الكتاب هو لقادون الرسمي منذ عهد المعز حتى نهاية الدولة الفاطمية . كما ينصح ذلك من رسالة كتبها الحاكم بأمر الله

(١) أدب الخليفة الفاطمي المستنصر بالله ، وهو إمام التاسع عشر بمصر .

إلى داعيه باليمن ، بل لا يزال هذا الكتاب هو الوحيد الذى يسيطر على حياة طائفة الواهر : (أتباع الخلفاء الفاطميين في شبه القارة الباكستانية الهندية ، واليمن وحصر موت) في الهند والباكستان وغيرهما . وعليه المعوّل في أحوالهم الشخصية وأحكام الأسرة ، ومن عجب أن التشريع الإسلامى بالهند الآن يحافظ على شيء من القوابين التى كانت تطبق عصر في عهد الفاطميين .

وتصبح قيمة هذا الكتاب أيضاً من أن عدداً كثيراً من المختصرات ألقت لتكون بين يدي القصة والطلبة ، مثل مختصر الآثار ، والبسوع ، وقد حفظ جزء من هذا الكتاب وقد اخرج الآخرون ، والاقتصر ، وعدد كبير من المؤلفات المتأخرة مثل مجموع الفقه ، والخواشي والأر حوزة غارة وغيرها . وهى كلها مختصرات في الفقه أخذت عن دعائم الإسلام . ويظهر أثر النعمان وقوته في تلك الحقيقة ، وهى أن أبنائه احتصوا أيضاً بما كان يتسع به أروهم من علوم . فقد تولى كل من ولديه « عى » و « الحسين » مرتبة فاضى القضاء ، ووضعوا كتاباً في الشريعة . وعلى الحملة فقد كان النعمان مؤسس أسرة محترمة من القضاة المختارين كما كان مؤلفاً كثير الإنتاج ، يسب إليه أربعة وأربعون كتاباً ، منها ثمانية عشر يجمعها بها إلى الآن ، وأربعة عشر مروح وجودها واحد وعشرون فقدت ولم يبق لها على أثر . (راجع للتفصيل مقدمة كتاب « دعائم الإسلام » نشرته دار المعارف بالقاهرة) .

كتاب تأويل دعائم الإسلام :

هذا هو العنوان المداول لهذا الكتاب ، ولكن اسمه « مربيته المؤمنين بالتوفيق على حدود باض علم الدين » . وهو « تأويل لدعائم المعروف » والكتاب في حرايين ، في التأويل الباطنى للأحكام التى جاءت في كتاب دعائم الإسلام (نشرته دار المعارف بالقاهرة) ، وإن كان النعمان لحنه فيه فس . تمام الكتاب ، وهو يعدّ ثلث كتاب هام بعد الدعائم .

(راجع مقدمة ديوان المؤيد الشمرارى ص ٨ - نشرته دار الكتاب المصرى بالقاهرة) .

المصادر الرئيسية وأعلام الدعوة الفاطمية

منزلة تأويل الدعائم عند الفاطميين :

المصادر الرئيسية عند الفاطميين هي خمسة كتب :

أولاً - دعائم الإسلام ، للنعمان بن محمد .

ثانياً - تأويل الدعائم ، للنعمان بن محمد قاضي قضاة الممزر لدين الله الفاطمي .

ثالثاً - راحة العقل لداعي دعاة الفاطميين أحمد حميد الدين بن عبد الله الكرماني في عهد الحاكم بأمر الله .

رابعاً - الأنوار اللطيفة في الحقيقة (فلسفة المبدأ والمعاد) للداعي البيهقي طاهر ابن إبراهيم الخارثي .

خامساً - المحاليس المؤبدية ، وملخصها : « جمع الحقائق » لداعي دعاة الفاطميين هبة الله بن موسى المؤيد في عهد الخليفة المستنصر بالله .

ومن الكتب الهامة الأخرى كتاب اللجيرة ، وكنز الولد ، وأسرار العطاء ، وسرائر العطاء وقد نشر منها كتابان : « دعائم لإسلام » و « راحة العقل » بتحقيق آصف فيضي سمير الحد السابق بمصر ، والدكتور محمد كامل حسين والدكتور محمد مصطفى حلمي الأستاذين بكلية الآداب بجامعة القاهرة ، وبقيت سبعة ونسخها جميعاً تحت يدي ، وإني بصدد إعدادها للطبع .

أما أعلام الدعوة وأئمة المذهب عند الفاطميين فهم ثلاثة :

أولاً - قاضي قضاة الممزر لدين الله النعمان بن محمد المغربي .

ثانياً - أحمد بن عبد الله حميد الدين الكرماني .

ثالثاً - داعي دعاة الفاطميين في عهد الخليفة المستنصر بالله هبة الله بن موسى المؤيد الشيرازي .

من أجل فائدة القارئ نقدم بين يديه هذه القائمة المشتملة على أهم المصنفات الفاطمية التي لم يسبق نشرها إلى الآن وقد وردت بحرف صافية لتصحيحها وتحفيقها وتيسير مفرداتها وأبوابها ليتسنى بعد ذلك إمرار ودائع التاريخ التي لبثت طوايا القرون بالخرق السرية الفاطمية في اليس وشبه نقرة احذية الكستانية .

الكتب الهامة الفاطمية المحفوظة في مكتبات

الباكستان والهند واليمن

- (١) كتاب جامع الحقائق - منحصر ثمانية محاصرة للمؤيد الشيرازي (حره أن) .
- (٢) كتاب سرائر الطغاة في التأويل { تأليف جعفر بن علي منصور اليمني
- (٣) كتاب أسرار الطغاة في التأويل { دعي لفاطمين .
- (٤) كتاب الكشف .
- (٥) تسمية الأرواح وتسمية الأيتام .
- (٦) الرسالة الدائمة في شهر رمضان وحيه .
- (٧) رسالة باسم الشارات بالإمام الحاكم بأمر الله .
- (٨) تلخيص الرسالة الوعظية والرسالة الكافية - لسيدي حميد الدين الكرماني - داعي الدعوة .
- (٩) كتاب الأنوار اللطيفة في الحقيقة - لسيدي طاهر بن إبراهيم داعي الفاطميين (ب) بمكتبة الهند .
- (١٠) كتاب السخيرة لسيدي علي بن محمد بن الوليد المتوفي سنة ٦١٢ هـ (ب) بمكتبة الهند .
- (١١) تلخيص صور الكتب في شرح الباب في الحقيقة .
- (١٢) من القسم الثالث من إخوان الصفا في حواء الدور وانتداء « دور الكشف » .
- (١٣) كتاب كنز الولد في الحقيقة - لسيدي إبراهيم بن الحسين الحامدي داعي الفاطميين المتوفي سنة ٥٥٧ هـ .
- (١٤) تلخيص كتاب زهر المعاني (ب) بمكتبة الهند .
- (١٥) الشموس الزاهرة (ب) بمكتبة الهند .
- (١٦) مفاتيح الكوز .
- (١٧) تلخيص كتاب لب المعارف .
- (١٨) تلخيص كتاب جلاء العقول .

- (١٩) تلخيص المجموع الشريف في الحقائق .
- (٢٠) تلخيص تحفة القلوب .
- (٢١) تلخيص الإيضاح والبيان .
- (٢٢) تلخيص رسالة زهر بدر الحقائق - تأليف سيدنا حاتم بن إبراهيم .
- (٢٣) تلخيص الرسالة الجامعة - (ب) في مكتبة الهند .
- (٢٤) تلخيص رسالة نعمة المرتاد - تأليف علي بن الحسين .
- (٢٥) تلخيص رسالة المسألة التاسعة والتسعين .
- (٢٦) المسائل السبعون .
- (٢٧) الهداية الآمرية .
- (٢٨) تلخيص كتاب الصترات والقرآنات - لسيدنا جعفر بن المصور (ب) في مكتبة الهند .
- (٢٩) تلخيص كتاب الابتداء والانتهاء - لسيدنا إبراهيم بن الحسين .
- (٣٠) رسالة البيان .
- (٣١) العشرون المائدة .
- (٣٢) كتاب تأويل الزكاة - لسيدنا جعفر بن المصور .
- (٣٣) كتاب الشواهد والبيان .
- (٣٤) رسائل درزية .
- (٣٥) المصنف الأول من تأويل الدعائم - مناقض السعمان (ب) مكتبة الهند .
- (٣٦) السع السابع من عيون الأحبار .
- (٣٧) كتاب الاقتصاد - للمناض السعمان .
- (٣٨) أدعية الإمام المعز لدين الله النماطمي .
- (٣٩) كتاب بغير عنوان في بيان آدم الكنى وغيره .
- (٤٠) المجالس المستنصرية (طبع في مصر)
- (٤١) الفرائض وحدود الدين .
- (٤٢) الرصاع في الباطل .
- (٤٣) العالم وانفلام .

- (٤٤) تأويل الشريعة .
- (٤٥) كتاب الرياض .
- (٤٦) ميزان الحقائق .
- (٤٧) تاج العقائد .
- (٤٨) ثلاث عشرة رسالة .
- (٤٩) الأول من إثبات الإمامة .
- (٥٠) كتاب الأقوال الذهبية .
- (٥١) كتاب انصايح .
- (٥٢) كتاب الوصية .
- (٥٣) الباييع .
- (٥٤) كتاب الوعظ والتشويق .
- (٥٥) تنبيه الهادي والمستهدي تأليف أحمد حميد الكرماني
- (٥٦) رسالة التذكرة - سيدنا حاتم .
- (٥٧) النقد .
- (٥٨) ديوان سيدنا عبي بن محمد الوليد .
- (٥٩) ديوان سيدنا عبد الله .
- (٦٠) تنبيه العاقلين
- (٦١) الأول من مختصر الآثار .
- (٦٢) الأخبار في الفقه .
- (٦٣) كتاب ايسوع .
- (٦٤) المختصرة .
- (٦٥) كتاب احواشي
- (٦٦) مهج اسرار
- (٦٧) كتاب اساق ومثال .
- (٦٨) الخلدس والمسيرت .
- (٦٩) أساس التأويل - (ب) ترجمة يزيد الدارمي دار الكتب الأعصدة .

- (٧٠) افتتاح الدعوة .
- (٧١) ذات البيان .
- (٧٢) كتاب السجاح .
- (٧٣) عيون الأخبار - من الأول إلى الرابع .
- (٧٤) شرح الأخبار - من الأول إلى السابع .
- (٧٥) الأول من الأزهار والثاني والثالث .
- (٧٦) كتاب مترع الأخبار .
- (٧٧) المجالس الحاتمية .
- (٧٨) مجموع التريفة .
- (٧٩) ضياء البصائر .
- (٨٠) رسالة الوحيدة .
- (٨١) ضياء العقول .
- (٨٢) رسالة ضياء العلوم .
- (٨٣) الإيضاح والتبصير .
- (٨٤) رسالة الإبانة والتصريح .
- (٨٥) رسالة الميرة .
- (٨٦) مجالس النصح والبيان .
- (٨٧) المداد والمعاد .
- (٨٨) كتاب العقيدة .
- (٨٩) رسالة الموقظة .
- (٩٠) ضياء الألباب .
- (٩١) رسالة فبذ سبيل النجاة .
- (٩٢) أجوبة المسائل .
- (٩٣) عشرون مسألة .
- (٩٤) الجوهر الثمين في تأويل يس .
- (٩٥) كتاب مسائل التأويل .

(٩٦) التذكيرات .

(٩٧) رسالة التذكرة في الرد على الشيعة .

(٩٨) مجموع رسائل الشيعة .

(٩٩) رياض الحنان .

الكتب العاطمية المطبوعة :

(١٠٠) عيون الأخبار - طبع بالهند .

(١٠١) دعائم الإسلام حرران - طبع بالقاهرة بتحقيق وتقديم آصف فيضي

مفبر الهند السابق عصر .

(١٠٢) السيرة المؤيدية صبع بالقاهرة بتحقيق وتقديم الدكتور محمد كامل حسين .

(١٠٣) ديوان المؤيد الشراري - طبع بالقاهرة بتحقيق وتقديم الدكتور محمد

كامل حسين الأستاذ بجامعة القاهرة .

(١٠٤) المجالس المنصيرية - طبع بالقاهرة بتحقيق وتقديم الدكتور محمد

كامل حسين .

(١٠٥) راحة العقل - طبع بالقاهرة سنة ١٩٥٤م بتحقيق الدكتور محمد

مصطفى حلمي والدكتور محمد كامل حسين

(١٠٦) الحجة في آداب الأئمة - طبع بالقاهرة بتحقيق الدكتور محمد كامل حسين .

(١٠٧) السجلات المنصيرية - طبع بالقاهرة بتحقيق الدكتور عبد المنعم ماجد .

(١٠٨) اتعاط الحقاء - طبع بالقاهرة بتحقيق الدكتور جمال الدين الشيال .

(١٠٩) أساس التأويل - طبع في بيروت بتحقيق الأمير عارف نادر انشاسي .

(١١٠) ديوان نعيم بن ابي الدضى - صبع في القاهرة بتحقيق محقق هذا الكتاب .

بعض الاصطلاحات والرموز المستخدمة في الاسماء

من كتاب الأموار سبعة في الحنية تأليف لدعي الدضى طاهر بن

إبراهيم السدري وقد مر به حرف (ن) . وكتب تأويل الدعائم تأليف قاضي قصاة

المعز لمين الله اسماعيل بن محمد السدري وقد مر به حرف (ت) ، وهي خطبان بدر

الكتب الأعظمية في كراتشي .

١ - من الباب الرابع والفصل الثالث ، ص ٨١ - ل : حدود علم الدين العشرة الذين هم الناطق والوصي والإمام : وحدودهم السعة مقابلون للعقول العشرة في عالم الإبداع ، ويقال لهذه الحدود عقول عالم لطبيعة وبذلك نطق سيدنا المؤيد في بعض كلامه حيث قال : عقول الطبيعة مستعدة من عقول الإبداع وإنهم لتوقد أنوار سيئاتهم مطارح الشعاع والحدود السعة سبعة أئمة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وهم الحسن والحسين وعلي زين العابدين ومحمد الباقر وجعفر الصادق وإسماعيل ومحمد بن إسماعيل .

٢ - من الباب الأول والفصل الرابع ، ص ٤ - ل : إن التوحيد هو معرفة مراتب الحدود ، والتنزيه نفي الإلهية عنهم . والتحرير سلب الأسماء والصفات عن الله تعالى ، وهذا قول مجمل يحتاج إلى تفصيل . لأن المعرفة بالحدود معرفتان . معرفة ظاهرة يعرف بها شخص الحد ومقامه . وهي يتساوى فيها الولي وغيره من الأضداد . والعلامة . ومعرفة باطنة يختص بـ أهل المعارف من أهل الحق ، ودو ابتداء وجود الحد وغايته إلى أين معاده ونهيته ، وهي معرفة صهيبة حدّاً لا وصول إليها إلا للمرتاضين المحققين المتصلين بأولياء الله ولأحدين عنهم ، ولا نوحده بالحكمة لمن قصرت معرفته ، وما أنا موضح شيئاً من ذلك ليكون عوناً لإخواننا على معرفة توحيد الله تعالى ، فأقول بعون الله تعالى : إن أقرب الحدود إلينا هو المكناس^(١) وما ثبت

(١) وفوقه المأذون وفوقه الداعي المعص ، وفوقه دعي البلاغ ، وفوقه دعي الدعاء أو باب الجواب وفوقه الحق وفوقه الإمام . والمطالعون يستفدون أن الإمامية في سلب الطيب ابن الأمر بالله الذي هو أخاخي والعشرون ، ويسمونه إمام الزمان ونظير النصر ، ثم نفي الإمامة في بيته ولدا بعد ولد وحظا بعد سب حتى يكمل عددهم المائة وحولته يبدأ عهد الظهور الكامل بسموه « نور الكشف » مستلذين عن ذلك بخبر مأثور عندهم أنه أن مائة الزهراء بنت التي صلى الله عليه وسلم مائة أن يعطي، مثل - أعني سيما بن داود ابنه عند رواجها ، فأعده سبعة وهي تشتل على مائة حنة ، وبين ط أنها سير من أعلى سيما لابنته ، وفي رسم حبات هذه السبعة زمرأ إلى أنه يكون في أعقابها مائة قطب يديرون رضى الزمان . وما جرح الأمر بالله (الإمام العشرون) استجاب عنه في الملك أحد من عبيته ولقبه بأخاخي ، ومن هذا القلب وحده يستدل على أن الملك أصبح وبه محبوسه ومدة برد إلى أهله ، فإن الخاطم يمكن من أسياء الأئمة ولا وارثاً شرعياً .

ولكنه غصب الدسة واغتصب الودعة واستثرفه بملك ، وقد حلا به الجحيم موت الأمر بالله وذهب

من الأشخاص الإنسانية الحدود والأقطار وكونهما جميعاً من لحم ودم وعظام

- = (١٦) عبد الله صخر الدين بن علي ، وتوفي سنة ٨٠٩ هـ ودفن في حصن ضمير .
- (١٧) حسن بن عبد الله ، وتوفي سنة ٨٢١ هـ ، ودفن في حصن ضمير .
- (١٨) حل بن عبد الله ، وتوفي سنة ٨٣٣ هـ ودفن في مشهد شارقة .
- (١٩) إدريس بن الحسن ، وتوفي سنة ٨٧٢ هـ ودفن في قرية شيلام .
- (٢٠) حسن بن إدريس ، وتوفي سنة ٩١٨ هـ ودفن في قرية مسار .
- (٢١) حسين بن إدريس ، وتوفي سنة ٩٣٣ هـ ودفن في قرية مسار .
- (٢٢) علي شمس الدين بن الحسين ، وتوفي سنة ٩٤٦ هـ ودفن في زبيد .
- (٢٣) محمد عز الدين ، وتوفي سنة ٩٤٦ هـ ودفن في زبيد .
- ثم قام ثلاثة وعشرون داعياً مطلقاً في الهند هذا الترتيب .
- (٢٤) يوسف بن سليمان ، وتوفي سنة ٩٧٤ هـ ودفن في همدان بمدينة أسد آباد (كوجرات) .
- (٢٥) حلال بن حسن ، وتوفي سنة ٩٧٥ هـ ودفن في كوجرات .
- (٢٦) داود بن هبيب شاه ، وتوفي سنة ٩٩٩ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٢٧) داود بن قطب شاه ، وتوفي سنة ١٠٢١ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٢٨) شيخ آدم صلي الدين بن طيب شاه ، (توفي سنة ١٠٤٠ هـ) ، ودفن في أسد آباد .
- (٢٩) عبد الطيب زكي الدين بن داود بن قطب شاه ، وتوفي سنة ١٠٤١ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٣٠) علي بن حسن ، وتوفي سنة ١٠٤٢ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٣١) قاسم دين الدين بن فيرجان ، وتوفي سنة ١٠٥١ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٣٢) قطب الدين الشهيد بن داود ، استشهد سنة ١٠٥٢ هـ في أسد آباد ودفن فيها .
- (٣٣) فيرجان شجاع الدين بن أحمد جى ، وتوفي سنة ١٠٦٥ هـ ، ودفن في أسد آباد .
- (٣٤) إسماعيل بدر الدين بن ملا راج ، وتوفي سنة ١٠٨٥ هـ ودفن في أسد آباد .
- (٣٥) عبد الطيب زكي الدين بن بدر الدين ، وتوفي سنة ١١١٠ هـ ودفن في جام نجر بالهند .
- (٣٦) موسى كلیم الدين بن الداعي زكي الدين ، وتوفي سنة ١١٢٢ هـ ودفن في جام نجر .
- (٣٧) نور الدين بن الداعي كلیم الدين وتوفي سنة ١١٣٠ هـ ودفن في مالدوى .
- (٣٨) إسماعيل بدر الدين بن آدم صلي الدين ، وتوفي سنة ١١٥٠ هـ ودفن في جام نجر .
- (٣٩) إبراهيم وحيه الدين بن عبد القادر حكيم الدين ، وتوفي سنة ١١٦٨ هـ ودفن في أوجين بالهند .
- (٤٠) هبة الله المفيد بن الداعي وحيه الدين ، وتوفي سنة ١١٩٣ هـ ودفن في أوجين .
- (٤١) عبد الطيب زكي الدين بن الداعي بدر الدين ، وتوفي سنة ١٢٠٠ هـ ودفن في مرهابور .
- (٤٢) يوسف نجم الدين بن الداعي زكي الدين ، وتوفي سنة ١٢١٢ هـ ودفن في سورت .
- (٤٣) عبد علي سيف الدين بن الداعي زكي الدين (مؤسس الخدمة الفاطمية بالهند) وتوفي سنة ١٢٣٢ هـ ودفن في سورت .
- (٤٤) محمد عز الدين بن الشيخ حبيب جى ، وتوفي سنة ١٢٣٦ هـ ودفن في سورت .
- (٤٥) طيب دين الدين بن الشيخ جيو جى ، وتوفي سنة ١٢٥٣ هـ ودفن في سورت .
- (٤٦) محمد بدر الدين بن الداعي سيف الدين ، وتوفي سنة ١٢٥٦ هـ ، ودفن في مدينة سورت .
- نحب أن لا يصير القارئ أن النظر إلى الفاطميين من حيث هم سيوك وغلغلاء يختلف عن النظر إليهم =

وعصيب وعروق وغير ذلك فليسا سواء إذ هذا الخلد الذي هو المكاسر قد تلطّف

باعتبارهم أئمة وأوصياء، وأتباع العصبيين (الشيعة) يتفقون منذ كانوا إلى الآن، أن الإمامة ميراث يتماثله استصوابهم عليهم من ذرية داوود الزهر، وهذه الإمامة تظهر أحياناً وتستتر أسوأناً وفقاً لما تسمح به مقتضيات الأحوال، وأن الإمامة باقية فيهم.

وقد بقيت الإمامة مريدة للملك مرشدة له منذ عهد المهدي باقاً بالمعرب إلى عصر الأمر بمصر. وحدث في خلافة المستنصر أن قام راع بيته وبين أسبه نزار، انتهى بدخل الأخير إلا أن البقية من شيعة وأنصاره وعلى رأسهم حسن بن صباح لم تطل حيلة منهم حتى عصر الأمر، وقد صنف الأمر كتاباً يدافع فيه عن وجهة نظره في الخلافة يقيم الدلائل على إسمه أبيه المستنصر لا يحقق لنا أن الخصومة كانت في ذلك العهد على أشد ثورتها، حتى إن الشيعة لم يكتبوا يصنع دعاة فتصبر معه للدفاع وحسن نوا القلم ضد البربريين، في ينشأ أن دهر كياً لأخبار الأمر مضطرب مكين، وهل أن يدركه الرواة أدرك شائب نظره وسعة حيلته أن الأمر يقول إلى شر وأن الخصومة قد لا تنهي عند حد فأسل ولده الطيب بطريقة صرية وعمر صغير لم يجاوز الخامسة مع ابن مدير داهن نجراته والنساء الآخرين واستوصى به الملكة الحرة أروى بنت أحمد آخره الملوك الصليحيين الذين تسبوا في خلافة المستنصر دعاة يشرون المذهب الفاطمي في كل بلاد اليمن (راجع نشرات جمعية الأبحاث الإسلامية في تيسلي وطبغية العصبيين)، وكان الملك الصليحي قد كتب إلى المستنصر الفاطمي يتأذنه في إظهار الدعوة ووجه إليه هدية جبيلة من سمون سيفا فوامها من عميق، وبعت مع الهدية رحى من قومه أحمد بن محمد وأمه السيدة وأحمد بن المظفر والد المستنصر من بين أحمد، فقبل المستنصر هديته وأمر له بزيارات وكتب عنها الأديب، وبعد له الأثوية وأذن له في نشر الدعوة ومعه سنة ٥٥٥ هـ إلا وقد ملك من مكة إلى حصر موت سبلا وجلا. (راجع قوة الدين لأخبار اليمن لابن الديلم به ر الكتب المصرية تاريخ ٢٢٤) ول نفس تلك السنة توفيت الملكة الحرة السيدة أروى بنت أحمد الصليحي وقام ذؤيب بن موسى الداهي المطلق بعد الحرة الملكة أروى بنت أحمد في يوم ٢٢ من شعبان سنة ٥٣٢ هـ (راجع ابن حكاك ج ٢ ص ٧٤) وتفرغ عقيدة الفاطميين أن الأئمة تسعة وتسعون من ذرية داوود الزهر، والإمام الحاتمة هو القائم بأمر الله الذي هو مدأ القبايلة. ويرود في ذلك الحديث «كل حسب وسب سقطع إلا حسبي ونسبي»

وبنه ستر الإمام جعفر نف ذؤيب سواسه أمر الحاتمة أو لإمامه مول ولده الأكبر إسماعيل وإليه تنسب الفرقة الإسماعيلية، وأمر أن تبقى الإمامة مسترة حتى لا يستصبح الأعداء الوصول إلى الإمام فيستلبوه، واستمر ذؤيب أئمة بعد محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وكان لهم دعاة يشرون دعوتهم وساداتهم ويجمعون لهم الركاز وهدايا حتى سقت الإمامة في بلاد مصر وبدأ ظهورها من «الهدى» وأحد الأئمة بعد ذلك يصون سطا هم ويجمعون لهم ملكهم حتى أوجد مصر مترجم الأخير في خلافة الأمر لدين الله بين حضور بن عثم بن المهدي الفاضل بن رب في هذا البيت حتى قام استنصر، الله من المستنصر بن الفاضل بن الحاكم بن الأمير بن الأمير لدين الله الفاضل. وبقيت بيته وبر شقعه الكبير حرة في مصر. ولحقه في الأخير وخسم معه ذلك أذبح بضحية إلى مريقتي مسطحيين (يسمون الآن البوحر محي نبحار) يجمع بين قلم الأمر في مصر. والفرقة الثانية فرقة البربريين (يسمون الآن سوحه ورئيسهم الشيخين الآن الأمر عبد الكريم) حاد لإمامه التاسع والأربعين، وقد دلت عند الناس =

مزاجه وصفا جوهره ، و حار صعود مراتب حمة لم يجرها غيره ولا شعر بها
 ذو الجهالات ، فقرب بها من المبدع الأول حتى صار في أعلى مراتب الإنسانية التي
 هي أول رب الملائكة فهو مهبط وحى الله وبيت من بيوته كما رمر به تعالى في
 كتابه الكريم فقال : « في بيوت أدن الله أن ترع ويدكر فيها اسمه يسبح له فيها
 بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » ثم حقق في
 الآية أن البيوت هي الحدود فقال « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام
 الصلاة » يريد إقامة الدعوة التي هي عمود الصلاة الظاهرة ولا قوام إلا بها وغيره
 من الأشخاص الإنسانية وإن كان على الحالة التي هو عليها فإن مزاجه غير متخلف
 وجوهره غير صاف وشخصه صائر في الانحدار والعد من المبدأ الأول في آخر
 رب الإنسانية متنهفر إلى ما دونه من الصراط لألعية التي هي أفضل من الأنعام سبيلا
 ثم إلى الصراط المعوجة مشاهيما ذلك البرزخ (١) الذي هو المعدن الحثيث ومنه إلى أسفل

= والأرهمون في أسوان بمصر) وتفرقت كلتيم بقتل فزار وأختصوا من مصر ومنهم طائفة بقيت في مصر
 مسترة حتى طعن الأسر بن المستمل بيد أحدهم ، وأصابه الحبحر فمسموم فمضى نحوه . واستقرت الفرقة
 النزارية في جبال إيران وعلى رأسهم حسن بن الصباح ، سقلت دعوة الفاطميين من مصر منذ عهد
 الخليفة الأسر بالله الفاطمي وبقيت في اليمن قرولا ، ثم إلى مقاطعة كحررات في الهند ، ونس دهمهم حل صلة
 سرية بالإمام المستر إلى عهد الداعي المطلق لثالث ولأربعين عبد حل سيف الدين ، أكبر دماء
 الفاطميين في الهند ، وكان ذا شياكل عالية وورع وتواضع ، فهو منى أحسن الشيعة الفاطمية في مدنة
 « سورت » وواضع برامجها العلمية الثلاث ، وكان قد أمر ببقاء الدعوة في تليذيه وهم : محمد حر الدين
 وطيب زين الدين « من مقاطعة آباد الدكن على أن تسفل أخيرا بن ولده « محمد بنر الدين » عند ما يكبر ،
 ويقال إن ولده ما كاد يتسلم مقاليد الدعوة حتى قتل بالسلم في ١٢٥٦ هـ بتدبيرات منافسه عبد القادر
 نجم الدين ابن الداعي طيب زين الدين المذكور تليذيه أبيه ، ومن ذلك اليوم بقيت الدعوة شكلية أكثر من
 حقيقة ، كـ ، أما ظلت متواردة في أسرت « عبد القادر نجم الدين » وشقيقه لأصغر « عبد الحسين
 حسام الدين » وأولها هو جده الدكتور ملا طاهر سيف الدين وبقيت منتفة في عديم البيت لا تعادرها . وقبل
 تعيين « ملا طاهر سيف الدين » للقيام بأمر الدعوة بمدة ، كان المصوم عليه شقيقه الأكبر « طيب
 زين الدين » ولكنه قصي دمه بعد الص عليه بيومين ، فمؤثر موته شها وأقاربيل وعين بده « ملا طاهر
 سيف الدين » وقد انتقل إلى ربه منذ وقت قريب في شهر رجب سنة ١٣٨٥ هـ وحلته حل الدعوة بجله
 الأكبر « محمد برهان الدين » الذي كان مآدونا إلى وقاته .

وتوجد في اليمن والهند والباكستان طائفة تدعى « سباني بوهرة » يدعى بعض علمائها أنهم وحدهم
 متصلون بالإمام الحقيقي المستر ، والرئيس الذي طده الحرقة بمشر في اليمن ومنه في الهند .

وهذه الفرقة ظهرت في عهد بعض الدعاة المطلقين بإمته . .

(١) يوزخ في (ل) .

السافلين التي هي سجين أجارها الله من ذلك وحسب إخواننا بحق محمد وآله الطاهرين. وفي الأشخاص الحيوانية عبرة لمن اعتبر وبصيرة لمن تبصر وتدبر ، وذلك أن البهائم المحللة من البقر والغنم والإبل وغير ذلك متينة في الحس في السباع المحرمة لكونهم^(١) جميعاً من لحم ودم وعظام وعصب وعروق وبشر وجلد ووبر غير أن البهائم المحللة قد صارت غذاء للإنسان الذي هو حينة الله في الأرض مسانسة إليه سائرة إلى الصعود والرقى في الصراط السوي الذي هو لشخص الشري قربة من المبدأ الأول، والسباع قاهرة من الإنسان معادية سائرة إلى الانحدار صائرة إلى البعد الأبعد من المبدأ الأول فليسوا بسواء وإن كانوا جميعاً من هذه الخواهر المذكورة بل بينهم بون بعيد فكذلك بين السموس المطيعة والعاصية بون بعيد^(٢) . ومن الباب الأول والتصل الخامس - ص ٦ : وإذا كان ذلك كذلك فإن نفس الحدود الذي هو المكاسر قد تنظمت وصفت وعلت بصفاء موضوعها وعموه ثم انصل بها من العنوم الإلهية والأسرار الملائكوتية ما أحكمها صفاء كلاً وتضمن تظيها ملاكوتاً وصبعها صبعة إلهية وأشرف حورها وأشمها . فإذا قابله المستبدي بصدق ولقاء وصحة بينه وصفاء طويته وتكلم معه وأفاده من الكلام المسكوق وأعلم الإلهي الذي لم يكن يحظر قل ذلك بباله ولا حل بمسامحه قط ومسامح أمثله حار فيه له وله وصار له إلهاً مالكا لرقه عارفاً بجلاله وعظيم سبقه فإذا تحقق افتقاره إلى من فوقه من الحدود وحاجته إليه وفاقته ووطئه فيه وافتقاره الذي هو فوقه ، من فوقه متديهاً ذلك كذلك في الحدود الحسماية إلى المقام عليه السلام ومنه إلى من فوقه من رتب العقول المخددة متشاهياً ذلك كذلك إلى العقل الأول الذي ولت فيه جميع المدعات والمخترعات ثم تحقق وطئه في مبدعه ومبدع أسماء حسنه وحيرته فيه بنفس عن محده الذي هو في أفقه هو المكاسر وعن سائر الحدود التي هي فوق محده من الحسمانة والروحانية الإلهية مع معرفته بعظيم شأنها وجلالة قدرها ووه كل منها فيمن هو فوقه وافتقاره وفاقته إليهم وحاجته وأشتها لله تعالى وتكرر الذي لا إله من هذه الآلة المخدوقة والمخترعة المبتدعة الشامل لكن واحد منهم العجز عن مربيته الذي فوقه وحاجة امداعية إليه إلا من تساوت

(١) كونهن (٢)

(٢) بعيد أبعد (٣)

حيرة عاليهم على جلالته ودانيهم على علو جلالته فيه تعالى فلا إله سواه إذ ذلك ضرورة لا يحد عنها مناصاً ثم نزهه تعالى وتكر عن الحدود الحسائية المحدودة من الحد وعن الحدود الروحانية غير المحدودة من نى الحد ثم سب عنه تعالى ما أثبت له من الأسماء والصفات والمعوت والإصاوات وعاد إلى حدة الوله فيه والشفاعة له والتزام به كان حيثئذ موحداً منزهاً مجرداً بمعرفة ودين وعلم ويقين كما قال الله تعالى : يا آيتها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك رضية مرضية ، اطمشانها بما عرفت ورضاهها بحكم ربها الذى إليه رجعت مرضية عنده وعند كافة الحدود الدين إلى معرفتهم انتهت وبلغت . والحمد لله لذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، لقد جاءت رسل ربنا بالحق .

٣ - من الباب الثانى والفصل الأول ، ص ٦ : يا الله تعالى الذى لا تتجاسر نحوه الخواطر ولا تسمو إليه الأوهام والاصنام أبديع عالم الإبداع المكفى عنه بعالم الأمر وعالم العقل وعالم القلم وعالم الصماء وعالم اللطافة وعالم الروحاني جميعاً معاً دفعة واحدة من غير شىء ، تقدمهم فيكون لهم هيولى أولى ولا من شىء صحبهم فيكون مماثلاً لهم ومشاكلاً ولا على شىء أقلهم ويكون لهم مكاناً أولاً وأخيراً وعالم وجود من عدم غير موحود تفضلاً منه وجوداً إذ من شيمه الكريم تقادر التفضل ومن سجية العزيز العليم الجود والتطول لا محتاجاً إليهم ولا عابثاً لهم إذ هو متعال متكبر عن ذلك أوجدهم أشباحاً صورية محضة نورانية دوات قامت ألعبه كالفقاعات الإنسانية البشرية مبابية لأنفسها الحيوانية وأحسامها الحمية الدمية إذ هى كسائف ظلمانية وتلك لطائف هيولانية . فأوجد تلك الأشباح السورانية منساوية فى الكمال الأول الذى هو الوجود والحياة والقوة والقدرة لا تحالف فيها ولا تعاضل ولا تباير بينها ولا تماثل فيها دق وجل وكثر وقل عدلاً منه عز وجل إذ العدل يتساوى عدله والفاضل يعم فضله كما أحر الكتاب الكريم من قول العبي العصيم : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » ، وهذا هو حقيقة مبدأ حميد الدين فى المشرع السابع من السور الرابع من راحة العقل حيث قال . ودار لإبداع والانبعاث لا هائق فيها لخلوها من المواد التى تعود وتجردها منها وكونها صوراً محضة لا تتعلق بمادة ولا لها مادة ستحجزها عن الفعل وإذا كان لا عائق فيها لخلوها من المواد التى تعوق وتجردها

فوجود موجوداتها بزمان بل دفعة واحدة مثل وجود إشراق بسيط الهواله عن ضوء الشمس لا يزمان وإضاءة النار السيت المصم دفعة واحدة لا يزمان إلى قوله على أن شيئاً في تلك الدار لم يتقدم وجوده على شيء من العقول القائمة بالقوة بل وجود الكل معاً يريد بذلك أعلى الله نفسه في حال وجودهم الأول وكما لهم الأول الذي هم فيه متساوون كما سبق به القول . وهم مع ذلك في بدء وجودهم جميعاً في الفعل والعمل غير معصومين من الخطأ والزلل عصب الله من أن تزل أو تدل أن تنصل أو أن تنصل بحق محمد وآله الطاهرين .

٤ - من الباب الثاني والفصل الثاني - ص ٧ ل : ثم إن واحداً من تلك الأشباح المصورية نظر مداته إلى داته وإلى أبناء حبه فعم أن له ولم مدعاً بعلافتهم من عه وعس أبناء حبه الإلهية وأنتها لمبدعهم تعالى وشهد له بالوحدانية واعترف وأقر بالعبودية وصح له وحشع وتدل وخضع وتوسل بعظمته إليه وصرع فطرقة من مدعه لمراد الإلهية والتبديدات الوجدانية واتصل به العلم الحار والور الساري الذي هو كلمة الله تعالى ولذلك هل إن الكلمة فوق العقل ودون المدع تعالى إشارة إلى هذا العلم الحار والور الساري يسمى أيضاً ، لأمر به نص الكتاب الكريم بقوله تعالى : « تلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده » وهو المسمى بروح القدس إذ القدس هو العقل الأول . وهذا العلم الحار هو روح له متصل به من الله عز وجل وهو علمه وقام به فاعلا وهو داته وصورته . وكما له الثاني مذى صر عتلا تاماً كاملاً أريلاً كليباً يد به التأزل الأبدى والبداء انكلي نسرمدى والعلاء والعصمة والسء والعمه والخلال والعصمة وبه أحاطت كل شيء عسماً وعم ما كان وما سيكون ووجد في داته من اسرور والخلل . واحبور والعصمة والسء والعصمة والكرباء والور والضياء ما لا يقدر أن يضطر حسه بان ، ولا يترحم عنه لسان ، ثم أرداد بذلك المدع تعالى مدلاً وحصوعاً وحيرة في عصمته وحشوعاً وبذلك نطق الكتاب الكريم بقوله تعالى : « إنني يحشى الله من عباده العلماء » وكذلك كل عالم بسر الحنقة وأسباب الطبيعة يكون أكثر الناس خوف لله تعالى ولأولاده . ثم إن الله تعالى اتحذه له حجاباً وحجبه ، ما لا يتوسل إليه إلا به ولا يباحي إلا من حبابه ولا يوجد إلا من أسبابه فصار اسم الأعظم ومقام الأنسرف الأكرم .

٥ - من الباب الثاني والفصل الثالث . ص ٨ - ل : ثم إنه أبه لما أبه هذا العقل الشريف اثنان من تلك لأشباح انصورية وهم المغرب عههما بالمتبعين الأولين ، سبق أحدهما الآخر فنظر بذاته إلى ذاته وإلى أسماء جنسه كما نظر الأول فعلم أن له ولهم مبدعاً بخلافهم فتنى عن ذاته وعنه الإلابة وأثبتها له وسع العقل الأول وقدمه إذ كان سابقاً عليه إلى توحيد مبدعه وتثريه وتجريده واعترف بسبقه وطوله وشرفه على ابنه . جنسه هو صيته موده وبركاته وتأيداته ولحظاته وتصل به عند ذلك الدور الإلهي المتساهى فبلغ به الكمال الثاني وصار عقلاً أزلياً تاماً كاملاً معصوماً قاضلاً ولا فرق بينه وبين الأول إلا برتبة السبق ، وكونه انبعثاً والأول إبداعاً ، والإبداع لا كالانبعاث كما قال سيدنا حميد الدين في راحة العقل : ولو كانت كيفية الإبداع ككيفية الابعث لكان الإبداع انبعثاً والانبعاث إبداعاً لأن العقل الأول هجم بدنه على توحيد مبدعه وتثريه وتسيحه وتقديسه مبتدعاً ذلك من ذاته لذاته بذاته من غير أول تقدم عليه ولا سابق سبقه إلى ذلك الفعل الذي به سما على أسماء جنسه وعلاً عليهم ، واستحق جميع الأسماء الشريفة التي لم تكن لغيره وهو الإبداع والمبدع الأول والوجود والموحود الأول والحقيقة والحق الأول والوحدة والواحد الأول والتمام والتام الأول والكمال وسكامل الأول والأول والأولى الأول والعقل والعاقل الأول والقدرة والقادر الأول والحياة والحي الأول والسبق والسابق الأول والعصمة والمعصم الأول ومدهر الدهور ومدهر الأول

٦ - من الباب الثاني والفصل الخامس ، ص ١٠ - ل : فاستحق أن يقال عليه الانبعاث الأول لما كان أولاً في ذلك وقيل عليه التالي لما كان تالياً للعقل الأول فيما قام به من العقل وكذلك قولهم العقل الثاني لما كان ثانياً للأول فيما فعله من التوحيد والتثريه والتجريد ، وقيل عليه اللوح لما كان مطرحاً لشعاع القلم الذي هو العقل الأول وقيل عليه النفس الكلية لما كان أنفس عمله وأشرفهم بعد الأول فصار كلاً لهم وإليه انتهائهم .

٧ - الباب الثاني والفصل الثاني . ص ١٠ - ب : ثم إن العقل الأول اتحد بالانبعاث الأول واتحد له حجاباً وإلى صاعته وصاعته مبدعه دياً وأقام الدعوة في ذلك العالم فدعاهم منه وحاطبهم به فأجاب سعة أشباح صورية متفاوتون في الإجابة

الواحد بعد الواحد فوق كل واحد منهم مبدعه وتزيده واعترف برتبة العقل الأول وسبقه ورتبة التالي له وحقه وسبع وقدر حده أدى هو في أفقه فأشرفت ذواتهم وعلت رتبهم ودرجاتهم واتصل بهم ذلك النور الإلهي وأعلم المتناهي الحاري من العقل الأول إلى العقل الثاني المستمر إليهم وبه ابتلاخ إلى الكمال الثاني المحل العالي من الداني . وهذا هو حقيقة قول سيدنا حميد الدين في المشرع الخامس من السور الرابع من راحة العقل حيث قال عى أن الموجود عن العقل الأول والمبعث الأول عتول سبعة وجود كل واحد عن الآخر صاعداً إلى المبعث وأن نور كل واحد منها ساطع سار فيما وجد عن الأول من الحصول والصورة يريد بذلك عند قيام هذه الدعوة لهم وإجابتهم له واحد بعد واحد إلى أن بلغوا الكمال الثاني الذي به النجاة والعصمة والتموز والعدة والرافة والرحمة .

٨ - من الباب الثالث والتصل الخامس ، ص ١٢ : ثم إن الشبه (١) الثالث المكش عنه بالاسعادات التي التالى للانعكاس الأول لما تحفظه وضمن أنه وإياه في حال المساواة انقطعت عنه مادته وأظلمت دانه وبعد عنه وصار عاشراً في أفق العقل التاسع حوروس في صممه بعد أن كان ثالثاً نظراً إلى الانعطاف دانه وبعده من علته فاستيعط عن العتلة وعلم أن قد وقع في الخطيئة والرلة وتأمل في السبب الموحى لذلك وما الموقع له فيما هالك وأقبل على أقرب العقول إليه مناجياً ولرحمته طالماً وراحياً فذكر تعديده صوره وذكر أيضاً حده السابق عليه حتى جهل واستكبر فاعترف بخطيئته وأقر بزلته وخضوع وتب واستكان وتوسل بجميع السابقين عليه إلى ربه واستغفره فغفر له جميع ذنبه (٢) وحنّت هذه العقول المجردة عليه ورمّت بأشعتها له رحمة ورأفة به لكونه من أبناء جنسها واتصلت به المواد القدسية والتأييدات العلوية فأشرقت دانه إشراقاً كلياً وتجرد من تلك العتلة عقلاً توراتياً فبلغ رتبة الكمال الثاني وانتظم في سلك العالم الدوراني فصار من ذوي العصمة ومقامات الرحمة . رحياناً إلى الله كائناً من حمله عالم الصفاء وفلسه معيياً عما رمز به الكتاب بكريم من قول السميع العليم : « يا أيها الناس المطمئنة ارجعي إلى ربك رعية مربية فادخلي في عدي وادخلي حنني » وهو آدم الروحاني الخبير به أي الكتاب بعد توبته الآيات : « فخلق آدم من

ربه كلمات فتأب عليه إنه هو الثواب الرحيم ، إذ الكلمات هي هذه العقول المجردة السبعة وإنما خصت بالكلمات لإضافتها إلى العقل الأول الذي اسم الكلمة واقع عليه بالحقيقة وهو الموسوم بها دون علم العقل وذلك لتطرقه بكلمة الإخلاص قبل كل ناطق وهو شهادته لمبدعه بالإلهية وهي عن الحقيقة عبادته العملية وأما عبادته العلمية فهو ما هجم عليه لمبدعه تعالى من الإلهية والوحدانية ولذلك حصوه باسم للكلمة دون غيره من العقول الإبداعية فوسمت هذه العقول السبعة بالكلمات المستعارة منه لم يسم بسبب إضافتهم إليه وصموا علم العقل وعالم الإبداع وعالم القدس لإضافتهم إليه وكونه غير مضاف إليهم وخصصوه بهذه الأسماء دونهم لأن المقصود يضاف إلى الماضى والناقص ينسب إلى الأشهر الكامل وهذه العقول المجردة وإن كانت قد بلغت الغاية من الفصل والشرف والبهاء والكمال فإن العقل الأول قد فاقها وطالها وسما عليها بسبقه لها وعلمه وعبادته وعلمه وعمله والحمد لله الذى من علينا بحرمه غيرنا وجعلنا من حملة علمه وخزان سره وصلى الله على محمد وآله .

٩ - من الباب الرابع والفصل الأول ، ص ١٣ : وإذ قد بلغ بنا القول ما بلغ من الكلام على عالم الإبداع ، فتشعه الكلام على علم الأحرام وأبداء كونه وكون ما بعده ، فنقول بتوفيق الله إنه كان قد اعرل في ضمن المنبعث الثانى الذى صار عاشراً - أشباح كثيرة بعدت بعده وهي منقسمة على ثلاث فرق . فرقة نفت الإلهية عنها وعن أباء جسها وأثبتها^(١) لمبدعهم تعالى كما نبى^(٢) وأثبت^(٣) وسحت العقل الأول وقدرته كما سح وقدره وتخطت لانبعاث الأول وحملته كما تخطى وحمله ، مستعانة عنه متشبهة به إذ هو حدها وهي محدودة له وهي زوجه وحواه المحتوية لما حواه من التصور والاعتقال والتعكر والمزاوجة له في ذلك وهو آدم الروحاني كما سبق به القول وذلك حقيقة ما رمز به الكتاب الكريم من قوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » . والفرقة الثانية أقرت بالمبدع تعالى واطرحت العقل الأول والانبعاث الأول وظنت أنها وإياهما في حال المساواة ومماثلة . والفرقة الثالثة منهم حين قامت الدعوة في دار الإبداع أنكرت ونكبرت وصدت واستكبرت ولم توحد مبدعها ولا التزمت بأحد من العقول وهي أشد الفرق كمرأ وأعظمها صليوداً ونكرأ .

(١) أثبتنا (في ل) . (٢) نو (في ح) . (٣) أثبت في ل .

١٠ - الباب الثالث والفصل الثاني ، ص ١٢ - ل : ولما وقع من العاشر التوبة والإجابة ألزم خلاص هذه الفرق وكمنه لما كان رئيساً لهم وسباً لزلل بعضهم وهم المزاجيون على ما تصدر واعتقد ونبت قبل من كسر عضماً فعبه حبره ، فأقيم مقام الأول في حال الإبداع وأمر بحلاصهم فحاطب هذه الفرق الثلاث فصرخوا ورحمهم عما هم عليه فلم يتزحروا ووعظهم فصدوا واستكبروا ، فازدادوا ظلمة وبعداً فاستحقوا الميوط وامترح بعضهم ببعض وتراكموا كتراكم العيوم والصياب وتحركوا من ذواتهم بذواتهم حركة أوله^(١) لذمهم به الطول وكان مبدأ هذه الحركة حرارة وطالع حمل ومنتهاها برودة وعارب ميزان ، ثم تحركت حركة ثانية لزمها العرص وكان أولها رطوبة وعشر حدى ، ومنتهاها يوسة ورابع سرطان ، ثم تحركوا حركة ثالثة طلبوا أن يتلاقوا بها ذواتهم موقعوا في العمق . وكانت هذه الحركات بقصد من العناية الإلهية الذي هو العقل العاشر والموكل بهم . وقصدهم بالحركة لما قام في فكرة أن لا خلاص لهم بعد عظيم زلتهم وبعدهم وطلبتهم وإصرارهم وكنائهم إلا بأشخاص ألقية بمائلة لتلك الأشباح الصورية لكون شكلها أفضل الأشكال وأشرفها ولا سبيل إلى ذلك إلا بقيام دعوة بمائلة للدعوة القائمة في دار الإبداع ولن يكون ذلك إلا بمكن ورمز وعصم نداند واسحان ، وحيث يصعد ما تنطف وصفا ويرتكس م دم على الرقة والهوة ولذلك قال الحكماء إن الإنسان أول الفكرة وآخر العمل . من هذه الجهة .

١١ - من ابواب الرابع والتعقل ثالث . ص ١٤ ل : ثم إن ذلك الشيء لما تراكم بعضه فوق بعض وامترح بعضه بعض وصار هيوولي وصورة . والصورة أشقه وألظنه والهيولى أظلمه وأكفقه . عمدت العبدية الإلهية إلى أشبه منها جعلتها أنه فعانة كذكر وهو عالم الأفلاك . وأشياء منها متفعنه كالأنثى وهي عالم الأمهات . وزنت كل شيء مبه في موضعه الملائق به وذلك أنه لما ألزمت الأبعاد الثلاثة واجتمعت على هيئة حضوط انصليب وجمعت الأفلاك من صعو ذلك الشيء الممترح امركم وهم الفرق الأولى التي وجدت المبدع وسحبت العقل وفدسته واعترفت بحقه لأنها حاطبها العقل العاشر مع الفرقتين الآخرين

(١) يريه ه أوله .

بعد توبته وتصله وتكليفه خلاصهم ، أصرت بإصرارهما واستكبرتا باستكبارهما
وانحدرت بانحدارهما سائلة إلى الكثافة معارفة لعالم انطفأة شعرت بما هي فيه وندمت
وطلبت الاستقالة والتوبة فلم يتمكنها ذلك لا يكونها قد صارت حاوية في الانحدار
فجعلت أفلاكاً وكواكب وبروجا واستخرجت من هاتين الفرقتين لتعلمها وتوبتها
في حال هويتهما وانحدارهما .

١٢ - الباب الرابع والنصل الرابع ، ص ١٤ (١) : كان ابتداء ترتيب علم
الأفلاك كابتداء خلق الإنسان شيئاً بعد شيء فأول مفعول ويتكون من
الشمس التي هي تمثل نقطة البركار ومثوب قلب الإنسان وهي مركز الحرارة
الغريزية المسعة منها إلى ما هو فوقها من الكواكب وتحنها من الكواكب والأسماء
وهي أصل تلك الحركة الأولى ثم فلك القمر هو الرأس وهو مركز الرطوبة
والبرودة ثم زحل الذي هو ممثل القدمين وهو مركز البرودة واليبس ، ثم استمر باقي
ذلك شيئاً بعد شيء حتى صار كجسم واحد وهو كقالب له الجسم المطلق مقابل
جسم الإنسان وجعل الملك المحيط له روحاً لكونه أظف وأشرفه وهو المحرك لهذا الجسم
المطلق القالب له في جوفه كل يوم وكيلة قلة واحدة إكلية وهو عين المكان ورأسه
ويتلوه الشمس في الشرف والفضل لأنها أول من وقع منه السدانة والنوبة بعده وهم
في حال الانحدار كما سبق به القول وهو أول من مسح العقل وتلمسه ووحده ووجد
الله بعد الملك المحيط فجعل لها هذا انور الساطع الذي ملأ السموات والأرض مشوبة
فيما فعلته وسبق منها وكذلك الأنوار في سائر الكواكب والروح كل منها جعل له
على قدر ما سبق منه لأن ميزان العدل قد تم لا بعدد صغرة ولا كبيرة إلا يثاب عليها
ويعاقب لمسحان من هذه القدرة قدرته وهذه صنعة مسعته تعالى عما يقول الظالمون
علواً كبيراً .

١٣ - الفصل الخامس ، ص ١٥ (٢) ثم إن هذه الخطوط صارت لها وسط من
الأشياء المتراكمة كتراكم الخطوط بعضها فوق بعض وهو العنق الأول فسمى بطور
المنهق في وقد اجتمع فيه لتراكمه وامتزاجه مزاج والمستزج فصار طابع مشعة
حرارة ويسوسة وحرارة ورطوبة وبرودة ويسوسة فاعتقد منها ما اعتقد وكان الأرض

(١) من باب الرابع والنصل الرابع - ص ١٤

(٢) من الباب الرابع والنصل الخامس - ص ١٥

التي هي الصخرة وهي أكثف جميع ذلك وأظلمه وأكدره وهي الفرقة الثالثة التي لم
توحد المبدع تعالى ولم تنتزم شيئاً من العقول ونقي ألطف ذلك مديراً بها وهو النار
والهواء والماء وهي الفرقة الثانية التي وجدت لله تعالى ولم تنتزم بأي العقول ثم إن الفلك
دار على الوسط دورة وهمية هزمت جميع الكواكب بأشعتها لنحو الصخرة من
جميع جهاتها فلم يجد منعزلاً فيها وكان قد نقي حولها دحان لطيف لم يتعقد بانعقادها
ولم يحتلط بالأمهات وذلك بقصد من العناية الإلهية لكونه من الفرقة الأولى فلما
بلغت تلك الأشعة إلى الصخرة ولم تجد منعزلاً اتحد بها ذلك الدخان للمناسبة التي
بينه وبينها ورجع كل شعاع إلى أصله وقد اتحد معه قسط من ذلك الدخان فتكون
شعاع كل كوكب وما اتحد به من ذلك الدخان صدفة لتلك الكواكب الوهمية
فليس والحمد لله الذي هدانا لهذه المعرفة ذلك ومن علينا بتحقيق ما ههنا .

١٤ - من الباب الخامس والعشرون الأول ص ١٦ ل . ثم إن الأفلاك (١)
تحركت حركة ثابتة ورومت بأشعتها إلى الصخرة كذلك فلم تجد منعزلاً
فيها فعادت تلك الأشعة تريد أمّاكنها فلم تستطع البلوغ إليها لضعف قواها وكون
الحركة دون الحركة الأولى فانتقطعت دون أمّاكنها وامترجت بما ماسها من
جسم الهواء فصارت كرة منفردة عن سائر ذلك الجسم فوسمت بكرة النسيم وصارت
بما مارحها من تلك الأشعة معتدلاً طبعها فكانت حياة جميع الحيوان ، ويقال لها
البحر السيل وهي على الحقيقة كرة الماء المحيط بالأرض من جميع جهاتها وما اتصل
من هذا النسيم إلى مغارات في الأرض ونراكم بعضه فوق بعض عند ونراكم وضغط
بعضه بعضاً فصار ماء فظهر عيواً لا يقطع لها مدة من الزمان وهو يمدّه بما اتصل
به من ذلك وما يزيد يتصل به من مياه الأمطار .

١٥ - ونظراً إلى أنه توحد كتب كثيرة تشتمل على فلسفة العقول والمبدأ والمعاد
والثأويل فإننا نكتفي بإصلاح القراء عليها ونكتفي بنشر انقبيل الضروري منها في هذا
الكتاب مشيرين إلى بعض الموضوعات التي توحد في كتاب راحة العقل الذي نشر
في القاهرة .

(١) المشرع الثاني والسور الرابع - ص ١٠٢ - في المنبعث الأول الذي هو العقل الثاني ، المسمى في السنة الإلهية « انقلم » . إلخ .

(٢) المشرع الثالث والسور الرابع - ص ١٠٨ - في المنبعث الثاني ، أول القائم بالقوة الذي هو الهيولى المسمى في السنة الإلهية باللوحي . إلخ .

(٣) المشرع الرابع والسور الرابع - ص ١٧١ - في الكرسي الذي هو الملك المقرب الذي هو المحرك الأول . إلخ .

(٤) المشرع الخامس والسور الخامس - ص ١٧٠ - في العرش الذي هو المتحرك الأول بما هو متحرك . إلخ .

تأويل^(١) الصلوات : جاء في تأويل الدعائم بدخول الخامس من الجزء الثالث ص ١٩٢ من مخطوط الباكستان : (تأليف القاضي النعمان) الصلاة في التأويل مثلها مثل الدعوة ولذلك جاء فيها يؤثر من الدعاء عند سماع الأذان الذي هو مثل الدعاء إليها أن يقول من سمع المؤذن : « ليك يا داعي الله ، إياها الداعي إلى الله الرسول في عصره وكل إمام من بعده في ربه ومن أقامه الرسول إلى الدعاء إلى ما أتى به عن الله ومن ذلك قوله تعالى : « يا قومنا أحيو داعي الله وآموا به » .

إن الخمس الصلوات في الليل والنهار في كل يوم وإبلة منها في الباطن مثل الخمس الدعوات لأولى العزم من الرسل الذين صعدوا على ما أمروا به ودعوا إليه وأولو العزم من الرسل حمه أولهم نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم فآدم عليه السلام فلم يكن من أولى العزم قبل تعالى . « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً » . فمما كانت الصلاة في الحملة مثلاً لدعوة الحق جعلت الصلاة في كل يوم وإبلة في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كل صلاة منها مثل الدعوة كل واحد من أولى العزم الذين قدمنا ذكرهم فصلاة الظهير وهي الصلاة الأولى مثل دعوة نوح وهي الدعوة الأولى وهو أول أولى العزم من الرسل ، والعصر مثل دعوة إبراهيم وهو ثاني أولى العزم وهي الصلاة الثانية ، والمغرب وهي الصلاة الثالثة مثل دعوة موسى عليه السلام وهي الدعوة الثالثة

(١) توجد عند الناطقين كتب كثيرة في التأويل وسنذكر بعضها في المستقبل القريب .

وهو ثالث أولى العزم، والعشاء لآخره مثل لدعوة عيسى عليه السلام وهي الدعوة الرابعة وهو الرابع من أولى العزم وهي الصلاة الرابعة، والنحر وهي الصلاة الخامسة مثل لدعوة محمد عليه الصلاة والسلام وهي دعوة خامسة وهو خامس أولى العزم، فأمره الله بأن يقيم الصلاة طاهرًا وباطنًا . . . إلخ .

من المجلس السابع : إن مثل الصلاة مثل أول قائم بالدعوة وهو محمد صلى الله عليه وسلم، وإن الطهارة مثلها مثل أساسه وهو علي عليه السلام، وقيل إن ذلك يدل عليه حروفها، فقبل صلاة أربعة أحرف، محمد : أربعة أحرف، ووضوء ثلاثة أحرف وطهر كذلك ثلاثة أحرف، عن عبيد السلام ثلاثة أحرف، فلا يصح إقرار بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم إلا لمن أقرب بأن عبيدًا عليه السلام وصيه من بعده، كذلك لا تكون صلاة في الظاهر من مص إلا بطهارة، من ذلك أيضًا قوطم : الوضوء مفتاح الصلاة وكذلك لا يؤقن أني إلا من قبل وصيه كما قل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا مدببة العلم وعلى بابها فمن أراد أن يعلم فليأت الباب » . ومنه قوله تعالى : « وأتوا البيوت من أبوابها » .

(في أول الكتاب) قوله تعالى : « يخلقكم من بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق » وتأويله أن الأمهات في اباطن هم المستفيدون ممن فوقهم المنفردون من دونهم، وعقوبتهم في التأويل باطن العلم الذي عندهم ينفذون فيه المستفيدين منهم حدًّا بعد حد (ت) .

وقوله تعالى . « في طمعات ثلاث » يعني في الظاهر ما هو محيط ، بالجنين من طلعة البطن وطمعة الرحم وطمعة المشيمة التي هو فيها قد أحاطت به وأحاط الرحم بها - ومثل الطمعات ها هنا في الباطن مثل السر والكتان يد الليل مثله مثل الباطن والتأتم به وذلك قد يجيد به حدود ثلاثة حد لإمام الذي هو أصله الآتي به وحد الحجة الذي هو قد صار عن الإمام إليه وهو تأتم به وحد من يقيمه للمستفيدين دونه . ومثل قطع مرة المولود من المشيمة التي هي به منصبة فثل المشيمة مثل ظاهر المؤمن المستحيب قبل دخوله الدعوة ونسبه قبل دخوله الدعوة الذي كان يعتقد ولم يأخذه عن إمام أهل الحق ولكن أخذته عن آراء أهل البدع والضلالة .

المصلي في اللغة عند العرب هو يرمس الذي يتدو السابق في الحلبة إذا ساقوا

بين الخليل ، فتأويل انصلوات على محمد صلى الله عليه وسلم الإقرار بمن يتأوه من
أئمة واعتقاد إمامتهم والدعاء إلى الله بأن يصلى أمرهم كذلك وذلك قول القائل اللهم
صل على محمد وتأويله تابع الإمامة بعده في ذريته وصلها فيه (ت) .

عن جعفر الصادق (الجزء الخامس المجلس الأول من تأويل الدعائم)
ص ٣٠٣ (ت) : - أنه قال إذا افتتحت الصلاة فارفع يديك ولا تجاوز بها
أذنيك وبسطهما بسطاً ثم كبر فهذه التكبيرات التي تكون في أول الصلاة هي تكبيرات
الافتتاح ورفع اليدين فيهما واجب عند أكثر الناس إلا أنهم يختلفون في متى
حد ذلك والحد من أهل البيت ما جاء في هذه الرواية عن الصادق صلى الله عليه
وسلم ألا يجاوز بهما الأذنين والذي يؤسر به في ذلك أن يحاذي بأطراف الأصابع
من اليدين أعلى الأذنين ويحاذي أسفل الكففين أسفل الذقن فتكون اليدين قد
حاذتا ما في الوجه من المنافذ السبعة وهي الفم والمخرجان والعينان والأذنان ، وتأويل
ذلك أن مثل اليدين مثل الإمام والحجة ومثل هذه المنافذ السبعة مثل العطاء السبعة
فمثل رفع اليدين إلى أن يحاذيهما مثل الإقرار في أول دعوة الحق بالإمام والحجة
والعطاء السبعة أعني إمام الزمان وحجته وأن لا يفرق بين أحد منهم ومثل قوله عند
ذكر الله أكبر مثل ما قدمنا ذكره من ابتداء التكبير في الأذان وأنه شهادة وإقرار
 واعتقاد بأن الله أكبر وأجل وأعظم من كل شيء وأن العطاء والأئمة والحجج وأن
قرن الله طاعتهم بطاعته عاد من عباده مرعوبون وأنه هو الذي أقامهم لخلقهم
ونصبهم للتبليغ عنه إلى عباده فيكون اندى دخل في دعوه الحق وشرف بهم يشهد
بذلك ويعتقده

من المجلس التاسع - الجزء الثالث ، ص ٢٢١ - ت : قول الصادق صلى الله
عليه وسلم أول وقت الطهور روال الشمس يعني عن وسط السماء إلى جهة المغرب .
ومثل صلاة انطير مثل إمام الزمان (١) وتأويل ذلك أن الشمس في الباطن مثلاً مثل
ولي الزمان من كان من نبي أو إمام ومثل صرع مثل قيام ذلك الولي وظهوره ومثل

(١) في نسخة دار الكتب الأعلمية : محمد وهو ينقص ما جاء في المجلس الخامس من الجزء
٢٥ ص ١٦ السيرة الخريجة حقه الدكتور محمد كامل حسين ونشرها دار الكتاب المصري بالقاهرة
في عام ١٩٤٩ م .

غروبها مثل نقلته وانقضاء أمره . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقته مثله مثل الشمس كما ذكرنا من وقت بعثه الله تعالى فيه إلى أن أكمل ديه الذي ابتعثه لإقامته وإكمال به إقامة وصيه وذلك قول الله تعالى الذي أنزل عليه في اليوم الذي قام فيه بولاية عبي عليه السلام بغدير خم : « يوم تكلمت لكم بديكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » . فما فسر ذلك صلى الله عليه وسلم مال إلى النقلة عن دار الدنيا إلى معاده فكان بين ذلك وبين وفاته سبعون ليلة وكان ذلك في التأويل الروالي على رأس سبع ساعات كما ذكرنا من النهار التي جاء أن مثل عدد حروف اسمه واسم وصيه وذلك سبعة أحرف محمد صلى الله عليه وسلم أربعة أحرف وعلى عليه السلام ثلاثة أحرف وذلك سعة مثل لسبع ساعات الليل التي تزول الشمس عندها انى مثلها مثله صلى الله عليه وسلم ومثل رواله وانتقاله إلى معاده الذي أعد الله له فيه الكرامة لديه .

رأى المؤيد في التأويل : إن لفظة آي معاني سوى ما تتداوله ألسن العامة مما يستنبطونه بحولهم وقوتهم من دون ارحمى فيه إلى أهل الاستبطان قال الله تعالى فيهم : « ولو ردود إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستبطونه منهم »^(١) ونص الكتاب باطلاق أن للقرآن تأويلاً يقول الله سبحانه : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم »^(٢) ويقول تعالى : « ولعلمه من تأويل الأحاديث »^(٣) ويقول عز وجل : « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله »^(٤) رغب النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا صاحب التنزيل وعلى صاحب التأويل وعم التأويل معاه علم العاقبة وما يقضى الأمر إليه في النهاية » . يدل على ذلك قوله تعالى : « ذلك خير وأحسن تأويلاً » أي أحسن عاقبة .

والتأويل تفصيل من آي يؤوب وهو الذي يستجار به في الشدة وينزع إليه عند عارص الدنة فتأويل اشترآب كدك .

(١) سورة النساء ٨٣/٤ .

(٢) سورة آل عمران ٧/٣ .

(٣) سورة يوسف ٢١/١٢ .

(٤) سورة يونس ٢٩/١٠ .

١ بيان المصطلحات الفاطمية

- (١) الناطق : وهو الرسول من أول نغم مرموز إليه بحرف (ن) :
- (٢) الوصى : وهو الوزير الأيمن لصادق ، مرموز إليه بحرف (و) .
- (٣) الإمام . هو ومن بعده يعتبر كل منهم هادياً في زمنه حتى يختتم ذلك الدور - ورموز إليه بحرف (ا) .
- (٤) الحجة : هو في مكانته ومصبه للإمام بمثابة الوصى للناطق ، ورموز إليه بحرف (ح) .
- (٥) باب الأنوار أو داعي السعادة هو دون الحجة وفرق الدعاة ، ورموز إليه بحرف (ب) .
- (٦) داعي البلاغ : هو يلي داعي الدعاة وأعلى من بنية الدعاة مرموز إليه بحرف (غ) .
- (٧) الداعي المطلق : يلي داعي سلاح وهو النائب عن الإمام في دور الاستار ورموز إليه بحرف (ق)
- (٨) المأذون : خليفة الداعي المطلق ونائبه في دور الاستار ، ورموز إليه بحرف (ذ) .
- (٩) المكاسر : وهو التالي للمأذون في دور الاستار ورموز إليه بحرف (م) .
- (١٠) المستجيب : وهو المؤمن الكامل مرموز إليه بحرف (ح) .
- وهذه الألقاب تمر عن الحدود الخمسية العشرة ويثابنها أمثالها الروحانية وهي العقول العشرة ، وبيان مصطلحاتها كالتالي :
- (١) العقل الأول : وقد سبق أن أوضحنا مرتبة العقل الأول في الاصطلاحات والرموز وهو مرموز إليه بحرف (ع) .
- (٢) العقل الثاني : وقد سبق أن أوضحنا مرتبة العقل الثاني وهو مرموز إليه بحرف (ث) .
- (٣) سبعة العقول : وقد سبق أن أوضحنا مرتبة سبعة العقول وهي مرموز إليها بحرف (سل) .

هذه الدرجات العشر ترتبط بالعلم المادى ولأصحابها بعد ذلك أن يتقدموا صعوداً إلى مرتبة الإمام ، ثم ينسحب لهم بعد ذلك أن يصعدوا إلى مقامات العقول درجة بعد درجة ، وتجد الإصحاح الخامس لكل هذا فى كتاب « الأنوار الطيفة » (من راحة العقل ص ١٣٤) أن المراتب العشر ثلاث منها كلية ، وسبع منها تابعة ، فالثلاث الكلية هى الرسالة التى هى لإفخنة البركة بتأسيس قوانين العبادة العملية الطاهرة بالتنزيل والشريعة التى هى أشياء كثيرة بها تصير الأنفس إلى الوجود وتعال الكمال الأول ، ثم الوصاية التى هى قبول البركة بكليتها والقيام بها بجميع التنزيل وتأسيس قوانين العبادة العلمية الناصية بالتأويل الذى يجمع أشياء كثيرة بها تتصور الأنفس بالصورة الأبدية وتعال كمالاتها ثانياً . ثم الإمامة التى هى الأمر وسياسة الأمة كافة على سنن الدين ، تجمع أشياء كثيرة بها يتعلق عمارة الحرث والسبل طاهراً وباطناً . وحذب الأنفس إلى الوجود وبذلك سهاهم الله تعالى (أولى الأمر) والسبع التابعة هى أولاً : فصل الخطاب الذى يتعلق بالماب وثانياً : الحكم فى ترتيب المراتب وارضاء الآراء ولاعتقادات على مآزى الخلق وإظهار تأويل الكتاب الذى يتعلق بالحجة ، ولذلك قال الله تعالى إِنْ خُفِيَ عَنْ مِثْلِهِ كِتَابٌ فَاعْلَمُوا بِأَنَّهُ لَظُهُورٌ لِّأَمْرِ عَظِيمٍ ، ولعلنا قد علمنا أن هذا الكتاب هو الذى يتعلق بالحدود العلوية والحدود السفلية . وثالثاً : الاحججاج بالبرهان فى إثبات الحدود العلوية ومراتبها فى وجود المعاد وتعريف المعاد الذى يتعلق بدعوى البلاغ . ورابعاً : تعليم العبادة العلمية وبشر التأويل وتعريف الحدود التى يتعلق بالدعوى المصنوع وحامساً : تعليم مراسم العبادة العلمية وتعريف الحدود العلمية وأدوارها صغاراً وكبيراً الذى يتعلق بالدعوى المطلق . وسادساً : أحد العهد والميثاق وتعريف رسوم الدين ودار الدين الذى يتعلق بالمأذون المطلق وسابق المكاسرة والمعدلة إلى الحق الذى يتعلق بالمأذون المحصور (من راحة العقل ص ١٣٨) .

الحدود السفلية

الحدود العلوية

الموجود الأول هو الثالث الأعلى الموجود الأول هو الناطق رتبة التنزيل

المبدع الأول

الموجود الثانى هو الثالث الثانى الموجود الثانى هو الأساس رتبة التأويل

المنبع الأول			
الموجود الثالث	الفلك الثالث	الموجود الثالث هو الإمام	رتبة الأمر
	(زحل)		
الموجود الرابع	الفلك الرابع	الموجود الرابع ارباب	رتبة فصل الخطاب
	(المشتري)		(الذي هو الملك)
الموجود الخامس	الفلك الخامس	الموجود الخامس الحجة	رتبة الحكم فيما
	(المريخ)		كان حقاً وباطلاً
الموجود السادس	الفلك السادس	الموجود السادس دعى	رتبة الاحتجاج
	(الشمس)	البلاغ	وتعريف المعاد
الموجود السابع	الفلك السابع	الموجود السابع الداعي	رتبة تعريف
	(الزهرة)	(())	الحدود العلوية
الموجود الثامن	الفلك الثامن	الموجود الثامن الداعي	رتبة تعريف الحدود
	(عطارد)	المهلود	السنية والعبادة
			الظاهرة
الموجود التاسع	الفلك التاسع	الموجود التاسع اعدون	رتبة أخذ العهد
	(القمر)	المطلق	والميثاق المستحقة
الموجود العاشر	ما دون الفلك	الموجود العاشر مذون المحمود	
	الطباع	الذي هو المكاسر	

من الحدود السفلية الذي ليس له لا السنية بالأنفس ويجذبها إلى العبادة والطاعة .

من اناب الثاني والتصل الخامس . ص ٢٥ ثم إن هذا الشخص انفاضل (العتل العاشر) أقام دعوته إلى أن استخرج منها ولده الذي يتوب منابه ويقوم مقامه وهو المرسوم بالانبعاث كما أن هذا الشخص يومم بالإبداع لكوبهما في هذا العالم متايلين الإبداع والانبعاث في عالم العتل وكون هذا الولد أول مبعث في هذا العالم . وكذلك كل مقام بعدها فيقال عليه الإبداع . وكل من يستخرجه من دعوته ادى هو ولده فهو الانبعاث لتمايلة التي بينهم ،

ثم إنه نص على وبده هذا بالأمانة وانتقل إلى دار كرامة الله تعالى وكان خالفاً في رتبة العنل العاشر لتدبير عالم الصبيعة إلى أن يوجد مثله من يخلفه في ذلك المقام العالي وانتقل إلى رتبة العنل التاسع بمن في ضمته إلى رتبة العنل الثامن ، وهم جراً . انتقل الرابع بمن في ضمه إلى مرتبة العنل الثالث والثالث إلى العنل الثاني للعنل الأول وهو الاسعاث الأول ورتبه حمة المأوى إلى ليس فوقها مرتبة إلا مرتبة العنل الأول التي هي مرتبة الوحدة التي لا ينفك أحد من العنل سواه وهي سدة المنتهى ومرتبة الثاني هي حمة المأوى إليها ينهي جميع المأوين من الروحانيين والجسمانيين على حسب هذا النقل شيئاً بعد شيء ، على مرور الأدوار والأكوار ، ذلك كذلك وبها رمز الكتاب الكريم بقوله تعالى : « عند سدة المنتهى عندها حمة المأوى » وهي التي قال فيها الرسول صلى الله عليه وسلم : « ما في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » ما أعده الله تعالى فيها لأولئك من العلاء والرفعة والسنا والمسرة والكبرياء ولا سبل إلى وصف ما هناك إلا تقريباً ، وكفى من القول فيه ما ورد في التوراة من قول الله تعالى حيث قال : « أظنني بآدم أحملك مثلي حياً لا يموت . عزيزاً لا تدل ، عيباً لا تغتر » إلى ذلك لذكرى أن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وهذا الشخص الدصل المنقل إلى رتبة العاشر لا يتهيأ لأحد من المقامات ما تهيأ له من الانتقال إلى رتبة العاشر دفعة واحدة لأنه أوجد في الجنة الإبداعية مبدعاً بعد المدة الطويلة قديم ، بالوحدة به كتمام ابداع الأول قد غنى حتى صار عن حديثه رتبة العاشر جميعاً وسواه من المقامات بالإصافة إليه جرة وهو لها كل .

من ابواب الثالث والفصل الأول - ص - ٢ (ل) : ثم إن ولد هذا الشخص التفاصيل المنصوص عليه انما في مقامه حمداً بعلم الدين أقام الدعوة في عالمه ودعا إلى توحيد الله تعالى وعبادته خلاص تلك النفوس العريقة في بحر الهوى وأسر الطبيعة واستخرج من يخلفه منها في مقدمه كما فعل ولده المستخرج له من دعوته ، فإذا استخرج منها ولده دون ما عليه من الخدمة انتقل إلى أعلى مرتبة العنل العاشر التي قد صارت مرتبة لأبيه فيصير وقت ذلك ، ومن انتقل من مقامه بعده انتهى إليه ، ولا تزال الدعوة قائمة وكل من يتقل بصبر موقوفاً معه إلى وفاء

عدتهم أو انقضاء مدتهم وذلك الموضع هو البرزخ الذى رمز به الكتاب الكريم بقوله تعالى : « ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون » وهو البرزخ المذموم المعد لأهل الشر وغير ذلك ووفاء عدتهم أن يكملوا مائة ألف وأربعة وعشرين ألف صورة ، وأما مدتهم فسبعة آلاف سنة فعند وفاتها يقوم قائمهم مستخرجاً من دعوة أبيه كاستخراجهم فتصل به هذه المقامات الموقوفة فى البرزخ ويكون كل واحد منهم عضواً من أعضاء هيكله النوراني ، إلخ .

فعند مفارقتها لجسمه وانتقاله من هذه الدنيا بصير عقلاً قدسائياً مجرداً إلهياً قد جرى فيه ما جرى فى العقول المحردة العالية فلا يكون بينه وبينهم إلا مرتبة السبق لا غير ، ولذلك قال ناطق الدورصى الله عليه وسلم إن لله تعالى مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي مشيراً إلى حد الهيكل الشريف العظيم وإليه أشار الكتاب الكريم بقوله تعالى : « قل إن الأولين والآخريين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم » فهو الميقات المجمع إليه الأولون والآخرون وهو المجمع لهم وهو اليوم المعلوم وهو دوره أعنى دور الكشف الذى هو خمسون ألف سنة وبدلت نطق الكتاب الكريم حيث قال تعالى : « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » وعنها قيام هذا القائم عليه السلام يتبع الحساب بن يديه وإليه الثوب والمعاد ثم يستخرج من دعوته من يكون له ولداً يحلوه فى مقامه ويصص عليه ويستقل صاعداً إلى مرتبة العقل العاشر .

من الباب الثالث والفصل الثانى - ص ٢٧ (ل) وعند نقله وانقضاء دوره ، ابتداء دور السر ويتوم ولده بعده يتبع فى الدعوة ضعف لأن دور الكشف قد انتهى إلى أمدده وبيع الكتاب أجله ونياية حله .

ويكون الأئمة فى غاية من التقية والسر وتكون أبدى الأصداد عالية وأمورهم على أحسنها حارية إلى وفاء ثلاث آلاف سنة مرة أو ثمانية دور السر وهو آدم عليه السلام فيكون الأمر بخلاف ما كان عليه فى الثلاثة الآلاف المتقدمة ويستقل سبعة آلاف سنة .

من الباب الثالث والتصل الثالث . ص ٢٧ (ل) ثم إنه على وفاء هذه الثلاثة الآلاف سنة يقيم إمام ذلك الرب ماضياً وهو آدم عليه السلام بيقين له

حدوداً ويقتن قوانين إلى أن يقيم أساساً يخلفه في أمته وانتقل إلى دار
كرامة الله تعالى وحرث الإمامة متسلسلة من إمام إلى إمام إلى وفاء دوره . وقام
بعده المناطق الثاني وهو نوح عليه السلام وقيامه عن أمر إمام زمانه وهو هود عليه
السلام وضده عوح بن عنق ، فقتن قوايين وشرع شرعاً غير ذلك الأول
ثم أقام وصيه ساماً عليه السلام خلعاً في أمته ثم نص عليه وانتقل إلى دار كرامة
الله وحرث الإمامة متسلسلة إلى تمام دوره ، وقام ، إبراهيم عليه السلام عن أمر إمام
زمانه الذي هو صالح عليه السلام فكان ضده السرود بن كنعان فقتن قوانين
وأقام وصيه إسماعيل عليه السلام وانتقل إلى دار كرامة الله تعالى وحرث الإمامة
متسلسلة في عقبه إلى وفاء دوره . وقام موسى عن أمر إمام زمانه وكان لإبائسه فرعون .
ففعل كما فعل من كان قبله إلى وفاء دوره وقام عيسى عليه السلام عن أمر زمانه
الذي هو خزيمة عليه السلام ففعل كفعس من كان قبله إلى وفاء دوره وقام محمد
عليه الصلاة والسلام عن أمر زمانه الذي هو أبو طالب^(١) وكان له ضدان أبو لهب
وأبو جهل ثم أقام وصيه علي بن أبي طالب عليه السلام وانتقل إلى دار
كرامة الله تعالى .

وقام أمير المؤمنين إلى وفاء مدته ونص على ولده الحسن مسنوداً ثم على ولده
الحسين مستقراً وحرث الإمامة متسلسلة كذلك إلى دور الائتاء لمحمد^(٢) بن إسماعيل
ثم قام أول دور أئمة دور الخلفاء وهو عبد الله بن محمد ، انطرد كذلك إلى وفاء
دورهم لمولانا المعز لدين الله وقام أئمة دور الأشهاد وهو مولانا العزيز بالله وانطرد
كذلك إلى وفاء دورهم بمولانا الطيب أبي القاسم ، أول دور الإبدال وهو مولانا
الطيب عليه السلام ويضرد الأمر كدث إلى وفاء دورهم بسابعهم وقام حجة
قائم لقيامه ووفت السبعة الآلاف سنة هي دور السر الذي هو الدنيا كما
قال ناطق الدور « عمر الدنيا سبعة آلاف سنة » إشارة إلى دور السر هذا .

(١) كان أبو طالب في عتيقة الفاطمين آخر لأئمة من دور عيسى عليه السلام .

(٢) ولأئمة بعد الوصي عن بن أبي طالب سبعة يدهور ماخس ويستهب إلى محمد بن إسماعيل ويسى
هذا الدور « دور الائتاء » ثم يليهم دور « الخلفاء » ويبدأ هذا الدور بالإمام عبد الله بن محمد بن إسماعيل
ويشهى بالإمام المعز لدين الله وبعد هؤلاء يبدأ دور « الأشهاد » من الإمام العزيز بالله حتى أبي القاسم الطيب
ابن الأمر وهو أول لأئمة في دور الإبدال .

تأويل الدعاء

تأليف

النعمان بن محمد قاضي فضاة ،عز لدين الله الماطمي

تحقيق

محمد حسن الأعظمي

عميد كلية اللغة العربية بكمراكشي

(من علماء الأهرر ، والجامعة السنية الماطمية بالهند)



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

الجلس الأول من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مخرج الودق ومقدر الرزق ، وخالق العباد في بطون أمهاتهم خلقاً من بعد خلق ، وصلى الله على أفضل البرية محمد نبيه والأئمة من ذريته الغرة^(١) الهادية الزكية .

قد سمعتم أيها المؤمنون فيما تقدم كيف أنتم تتقلون^(٢) حالاً بعد حال في حدود الدين كما يقالكم في نشأة الخلق الطاهر وإن خلق الدين مثله في الباطن لقول الله عز وجل : « ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين »^(٣) وقوله عز وجل : « يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد حق »^(٤) .

تأويله في الباطن ما قد سمعتم الأصل فيه أن الأمهات في الباطن هم المستعبدون ممن فوقهم ، المفيدون من دونهم ، وبطونهم في التأويل باطن العلم الذي عندهم ينقلون فيه المستعبدين منهم حداً بعد حد وذلك خلق الدين وقوله تعالى في طلعات ثلاث يعنى في الظاهر ما هو محيط بالبحرين من طمة البطن وظلمة الرحم وطامة المشيمة التي هو فيها قد أحاطت به وأحاط الرحم بها والبطن بالرحم ومثل الظلمات هاهنا في الباطن مثل السر والكنيان إذ الليل مثله مثل الباطن والقائم به وذلك قد يحيط به حدود ثلاثة : حد الإمام الذي هو أصله الآتى به ، وحد الحجة الذي هو قد صار عن الإمام إليه وهو القائم به ، وحد من يقيمه بمستفيدين دونه ، وقد بدأكم ولي الله لما استجبتم لدعوته فأخذ عليكم ميثاقه وعهده وكنتم حينئذ في التمثيل الباطن كالمولودين في الظاهر بمثل ما يبتدأ به المولود فأول ذلك أن يحتبر ما هو أذكر أم أنثى صحيح الخوارج أم فاسد شيء منها وكذلك ينبغي نداعى إذا أخذ على المستجيب أن يحتبر حاله هل هو ممن يصحح أن يكون مبيداً فذلك مثل الذكر أو مستعبداً فذلك مثل الأنثى لأن ذلك يعلم بما فيه من حاسة رائحة والتحلف والبلادة وإن

(١) الغرة (١٥٠) .

(٢) تنقلون (٢٠) .

(٣) سورة التين : ١٤ .

(٤) سورة الزمر ٦ .

كانت أحواله حسنة أو سيئة وذلك مثل سلامة الأعضاء أو فسادها أو نقصها ثم يأخذ في معاملته عما يصدق لمثله كمثل ما تصلح به أحوال المولود في حين ولادته من القيام بأمر ظاهره من دهن ظهره وتهيئ أعضائه وقطع سرته وشده بالعصائب وأشياء ذلك مما يصنع في أمره مثلاً بضرب فيصد خلقة .

وأما مثل قطع سرّة المولود من المشيمة التي هي به متصلة وكانت لباساً عليه وطرح تلك المشيمة عنه ودفنها بأنها قد صارت بخروجه منها وقطع سرته عنها بخسة ميتة فمثل المشيمة مثل ظاهر المؤمن المستجيب قبل دخوله الدعوة ولباسه قبل دخوله الدعوة الذي كان يعتقده ولم يأخذه عن إمام أهل الحق ولكن أخذه عن آراء أهل البدع والضلالة ، وأما قطع سرته وإبائه منها فمقطعه عن ذلك ورفضه إياه كما ترفض المشيمة وتستثمر بعد أن كانت هي ظاهر المولود ، كذلك يرفض المؤمن المستجيب ما كان عليه من ظاهر أهل الباطل ويتمسك بظاهر أهل الحق وباطنهم ومثل ما يترك من سرته عند قطعها ويرطه ويكوي طرفه إلى أن يحجب ويسقط مثل ما يترك المستجيب عليه من توحيد أهل الظاهر الذي هو إلى الشرك أقرب كما قال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » (١) فترك على ذلك في وقت الأخت عليه إلا أنه يعرف أنه سيوقف على حقيقة توحيد الله وسزيهه عن كل مثل وضد لئلا يعتقد ما كان عليه من ذلك من التشبيه والشرك وذلك مثل ربط السرّة وحسمها فإذا عرف حقيقة توحيد الله وتبين له ذلك سقط عنه ما كان يعتقد من افتراء المبطلين على الله في ذلك وهذا مثل سقوط سرّة المولود بعد أيام من ولادته ومثل ما يصنع بظاهر بده من الإصلاح مثل ما يجب أن يتدبّر به المؤمن المستجيب بعد أخذ العهد عليه من تعينه علم ظاهر الشريعة لدى تعبد الله تعالى العباد بإقامته واقتراض عليهم العمل به وقد بسط لكم ذلك في كتاب دعائم الإسلام وابتدأكم به كما ينبغي في ذلك ولا يحور غيره فأبكر ذلك من قد كان سلك أو سلك به غير سبيل المؤمنين وقابوا هذا هو الصاهر الذي كنا نعرفه ولم يعلموا أن من لا ظاهر له فهو بادي العورة مكشوف السوء خارج من المنه فأعرض عن ذلك من كانت هذه سبيله وأقبل عليه من هدى لرشده وكانوا في ذلك على درجات

وطبقات فمنهم الارع فيه المستفيد والمتوسط والمقصر على حالات كثيرة وذلك مثل ما ذكرناه مما يجب من اطراح ظاهر الخلفين الدين^(١) أثبتوه للأمة بآرائهم وقياسهم وأهوائهم وأخذ ظاهر الدين عن أبيه الله الدين صار إليهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم ذلك منكم من علمه وتخلف من تخلف فيه فلم ير ولي الله حبس السابقين منكم على المتخلفين فبسط لكم بعد ذلك حداً من حدود الدين وهو حد الرضاع الباطن أثبت لكم فيه أصول التأويل وجاء فيه رموز من الباطن وبعض النصريح ليكون ذلك مقدمة من العلم تثبيت في القلوب على حسب الواجب في ذلك وأقامكم عليه مدة حولين كما ذلك واجب الرضاع في الظاهر فكتم أيضاً فيه على سبيل ما كتم في الحد الذي قبله من اسبق والتخلف فلم ير أيضاً ولي الله حبس السابقين منكم على المتخلفين ، وبسط لكم هذا الحد وهو حد التربية وهذا المجلس ابتدائه وابتدأكم من ذلك بتأويل ما في كتاب الدعائم من أوله إلى آخره لتعلموا باطن ما افترض الله تعالى عليكم العمل بظاهره وتعبدكم بعلمه من حلاله وحرامه وقضايا دينه وأحكامه من يقن ذلك ويخرج فيه فهو بمنزلة من باع السكاح وأنس رشده واستحق قبض ماله والتصرف فيه كما ينصرف الخائز الأمر في ماله ولم يتصرف به ولي الله عن الواجب له ومن تحلف عنه كانت سبيله سبيل من يولى عليه أن يؤنس منه الرشده وذلك لأنه احد الثالث كما سمعتم وبعد الحد الثالث من الولادة في الطاهر يكون حد البلوغ فيه للمولود لأنه يكون مولوداً يصلح ظاهر بدنه كما ذكرنا ثم رصباً بعدى ما للدين ثم صبيّاً إذا فطم ثم يبلغ الحلم بعد ذلك والله يحرى الجميع بلطنه على ما يرضاه ويرضى وأيه نحوه وقوته وفصله عليهم ونعمته إن شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وأول ما ذكر في كتاب دعائم الإسلام من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لتسلكن سبيل الأمم قبكم حدوا العمل بالعل وتمدة بالتمنة حتى لو دخلوا جحر خضب لدخلتموه » فهو حديث مشهور عنه صلى الله عليه وسلم يرويه الخاص والعام . وجاء أيضاً عنه مثله وهو قوله : « لتركبن سنن من كان قبلكم ذراعاً بذراع وباعاً بباع حتى لو سلكوا خسر م دبر لسلكتموه » فاحترم ماوى الزنايير وهو ثقب تبنيه من الطين شبيه بثقب النحل الذى تبنيه من الشمع تفرخ فيه كما تفرخ النحل في

الشع وتملؤه بعد ذلك عسلا والزنايير لا تفعل ذلك والدبر جماعة الزنايير .
وقد سمعتم فيما بسط لكم من الأصول وقرئ عليكم من حد الرصاع في الباطن
أن لكل جنس من الحيوان أمثالا من الدس يرمز في الباطن بهم فلم ويكني عنهم
بذكرهم في القرآن وفي الكلام ومن ذلك قول الله : « وما من دابة في الأرض ولا طائر
يطير بجنحه إلا أمة أمثالكم ما فرطنا في كتاب من شيء » ^(١) فأخبر تعالى جل
من مخبر أن جميع الدواب والطيور أمثال لعباد الآدميين فضرب من ذلك أمثالا كثيرة
قد سمعتم بعضها وتسمعون من ذلك ما يأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وقد سمعتم أن
أمثال حشرات ^(٢) الأرض وحشاشها والحوام أمثال الحشو والرعاغ من الدس وأن النحل
أمثال المؤمنين .

ومن ذلك الحديث المأثور : « المؤمنون كالنحل لو علمت الطير ما في بطونها
لأكلتها » كذلك المؤمن لو علم الكافر ما فيه من الفضل والعلم والحكمة لقلعه حسداً
له ، والزنايير أمثال حشو أهل الباطل الذين يتشبهون بأهل الإيمان كما أن الزبور
يشبه النحل ويحكي صنعة بيتها الذي تصنعه بالشع فيبيه الزبور بالعطين وليس فيه
عمل كذلك أمثاله من حشو أهل الباطل لا خير عندهم وإن تشبهوا بأهل
الحق ، والضرب أحد الحشرات فصر صلي الله عليه وسلم جحر الصب وحشر الدبر
والدبر جماعة الزنايير كما قلنا مثلاً بدعوة أشرار الدس وأوباشهم وأحر الأمة أنهم
سيسلكون في اتباعهم أمثالهم مسلك من تقدمهم من الأمم وقد فعلوا واتبعوا السفلة
والأشرار وأوباش الخلق واتموا بهم وكذبوا عليه صلي الله عليه وسلم فزعموا أنه قال
أطع إمامك وإن كان أسود مجدعاً فائتموا بالسودان والعبدان والأوباش والأشرار
وبصوهم أئمة من دون أولياء الله فهذا تأويل الحديث ومنه قول يعقوب ليوسف : « وكذلك
يحببك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث » ^(٣) فأما جحر الصب وحشر الدبر
فليس مما يلحقه الدس ولا يصح القول بذلك في ظاهر قول الله تعالى : « ولا يدخرون الجنة
حتى يلح الحمل في سم الحياض » ^(٤) له تأويل سيأتي ذكره في موضعه إن شاء الله تعالى .

(١) سورة الأنعام . ٢٨ .

(٢) الحشرات (ق ح) .

(٣) سورة يوسف . ٦ .

(٤) سورة الأعراف - ٥٠ .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول الباقر محمد صلى الله عليه وسلم: بنى الإسلام على سبع دعائم الولاية وهي أفضل وسها وبالولي ينتهي إلى معرفتها والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد، فهذه كما قال صلى الله عليه وسلم دعائم الإسلام قواعده وأصوله التي افترضها الله على عبده ولها في التأويل الباطن أمثال، فالولاية مثلها مثل آدم صلى الله عليه لأنه أول من افترض الله عز وجل ولايته وأمر الملائكة بالسجود له والسجود الساعة وهي الولاية ولم يكلفهم غير ذلك فسجدوا إلا إبليس كما أخبر تعالى فكانت المحنة بآدم صلى الله عليه الولاية وكان آدم مثلها ولا بد لجميع الخلق من اعتقاد ولايته ومن لم يتولاه لم تنفعه ولاية من تولاه من بعده إذا لم يلدن بولايته ويعترف بحقه وبأنه أصل من أوجب الله ولايته من رسله وأنبيائه وأئمة ديه وهو أولهم وأبوهم، والطهارة مثلها مثل نوح صلى الله عليه وهو أول مبعوث ومرسل من قبل الله لتطهير العباد من المعاصي والدنوب التي اقترفوها ووقعوا فيها من بعد آدم صلى الله عليه وهو أول ناطق من بعدهم وأول أولى العزم من الرسل أصحاب الشرائع وجعل الله آيته التي جاء بها الملاء الذي جعله للطهارة وسماه طهوراً، والصلاة مثلها مثل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وهو الذي نبي البيت الحرام ونصب المقام فجعل الله البيت قبلته والمقام مصلى وحكى قوله تعالى «إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حيفاً وما أنا من المشركين» (١) وكان هذا القول هو افتتاح الصلاة للمصلين، والزكاة (٢) مثلها مثل موسى وهو أول من دعا إليها وأرسل بها قال الله تعالى: «هل أتاك حديث موسى إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى اذهب إلى فرعون إنه طغى فذل هل أتاك خبر أن تركي» (٣) فكان أول ما أمره الله أن يدعو إليه أن يزكي، والصوم مثلها مثل عيسى عليه السلام وهو أول ما خاطب به أمه أن تقول لمن رآته من الشر وهو قوله الذي حكاه تعالى عنه طأ: «إما ترين من البشر أحداً فقولي إني نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسياً» (٤)، وكان

(١) سورة الأعراف: ٢١.

(٢) وسورة النبية بين موسى صلى الله عليه وسلم وتركه. تحمل في موقعه مع قدرون (إن تارود

كان من موم موسى عيسى عليه .

(٣) سورة الشعراء: ١٤ - ١٥.

(٤) سورة مريم: ٢٥.

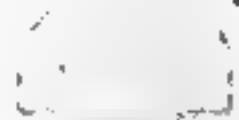
هو كذلك يصوم دهره ولم يكن يأتي الساء كما لا يجوز لصائم أن يأتيهن في حال صومه^(١)، والحج مثله مثل محمد صلى الله عليه وسلم وهو أول من أقام مناسك الحج ومن سنته وكانت العرب وغيرها من الأمم تحج البيت في إحاطية ولا تقيم شيئاً من مناسكه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله: «وكان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية»^(٢) وكانوا يطوفون به عراة فكان أول شيء نهاهم عنه ذلك فقال في العمرة التي اعتمرها قل فتح مكة بعد أن وادع أهلها وهم مشركون: لا يطوفن بعد هذا بالبيت عربان ولا عريانة، وكانوا قد نصروا حول البيت أصناماً لهم يعبدونها فلما فتح الله مكة بكسرها وأزاحها ومن ثم سن الحج ومناسكه وأقام لهم بأمر الله معاملته وافترض فرائضه وكان الحج حائمة الأعمال المفروضة وكان هو صلى الله عليه وسلم حاتم النبيين، فلم يبق بعد الحج من دعائم الإسلام غير الجهاد وهو مثل سابع الأئمة الذي يكون سابع أسرعتهم الأخير الذي هو صاحب القيامة وهو كما تقدم القول فيما سمعتموه بعد سابعاً للعطاء إذ قد يجمع الله الناس كنهم على أمره فلا يدع أحداً يخالف دين الإسلام وحدود الإيمان إلا قتلته وهو أحد أئمة محمد صلى الله عليه وسلم وآخر إمام من ذريته ودعوته ودعوه جميع الأئمة إلى شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فتفضله الله بذلك على سائر من تقدمه من المرسلين وجعل له دونهم فضيلتين ومثلين الحج والجهاد وإذا كان الذي مثله مثل الجهاد من أجل دعوته وشريعته وأحد أولاده وأئمة ديه فذلك قام هو أيضاً بالجهاد مع إقامة الحج، والجهاد ليس من أصل الأعمال إنما هو دعاء إلى اتساع الشريعة وقتل من منعه من ذلك وكذلك مثله الذي هو حاتم الأئمة لا يكون في وقته عمل كما أخبر تعالى عن ذلك بقوله: «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آتت من قبل أو كسبت في إيمانها حيراً»^(٣)، ولذلك كان محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو حاتم النبيين مثله مثل الحج الذي هو حاتم الأعمال وفرضه مرة واحدة في العمر ولا يثبوت المرء ما دام حياً إذا لحقه وإن مات قصي عنه بعد موته وكدهت يجرى هذه الأمثال في أساميع الأئمة

(١) وتعالى الله عن عيسى والنسوة وما من شريته رأته من الزهد والرهابة والعباد محسب أبواه .

(٢) سورة النساء ٣٤

(٣) سورة النجم ١٥٨

يكون أول كل أسبوع منهم مثله مثل الولاية لأنه أول من افترض الله منهم ولايته، والثاني مثله مثل الطهارة، والثالث مثله مثل الصلاة، والرابع مثله مثل الزكاة، والخامس مثله مثل الصوم، والسادس مثله مثل الحج على ما تقدم من أمثال النطقاء، والسادس منهم يسمى منها كما سمي محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ويكمل به أمر الأسبوع، ويكون السابع أقواهم ويتم به الأمر ومثله مثل الجهاد على ما تقدم به القول. فهذه أمثال السبع الدعائم التي هي دعائم لإسلام وأمثالها الذين هم الطلقاء والأئمة كذلك هم دعائم الدين التي استقر عليها ففهموا الأمثال أيها المؤمنون تكونوا من العالمين فإن الله يقول : « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » (١) جعلكم الله من العالمين العاملين بما يعلمون ، وأعاذكم من جهل الجاهلين وحيرة الضالين وضلال المبطلين ، ووفقكم الله لما يرضيه ويرزكو لديه ويزدلف به إليه وصلى الله على محمد النبي وآله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً ، حبس الله ونعم الوكيل .



المجلس الثاني من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمداً متصلاً دائماً كثيراً، وصلى الله على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته اللذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر الإيمان والإسلام وأن كل واحد منهما غير الآخر وأن الإيمان يشرك الإسلام والإسلام لا يشرك الإيمان . فقد جاء بيان ظاهر ذلك في كتاب الدعائم ، وواضح أن الإسلام مثله مثل الظاهر والإيمان مثله مثل الباطن ولا بد من إقامتهما جميعاً والتصديق بهما معاً والعمل بما يجب العمل به منهما ولا يجرى إقامة أحدهما دون الآخر ولا التصديق بشيء منهما مع التكذيب بالآخر ولا يكون إقامة الباطن إلا بعد إقامة الظاهر كما لا يكون المرء مؤمناً حتى يكون مسلماً ، وكذلك مثل الإمام محمد بن علي صلى الله عليه وسلم الظاهر والباطن بدائرتين : إحداهما في داخل الأخرى ، مثل الإسلام بالدائرة الخارجة وهي الظاهرة ، ومثل الإيمان بالدائرة الداخلة وهي الباطنة ، وذلك مذكور في كتاب الدعائم بصورته وشكله فأبان بذلك أن مثل الإسلام مثل الظاهر ومثل الإيمان مثل

الباطن ولا يقوم ظاهراً إلا بباطن ولا باطن إلا بظاهر^(١).

ومن ذلك أيضاً قول الأئمة صلى الله عليهم إن الإيمان قول وعمل ونية، فمثل القول مثل الظاهر ومثل العمل مثل الباطن لأن نقول، «اشهادتين» هو الذي يوجب الدخول في الملة، ولن شهد بذلك حكم الملى، ونعمن اخترض في حكم الشريعة الذي مثله مثل الباطن مستور عن الناس إنما هو في بين العبد وبين ربه. فإذا قال قد تطهرت وصليت وصمت وتزكيت وتعلمت ما أوحى الله عني لم يكلف على ذلك البين ولا أن يأتي عليه بشهود إلا فيما يجب غيره من ذلك عليه إذا صولب به فأما ما بين الله مما تعدده به فهو مأمون عليه والله يعلمه ويحريه به ومن قال إن الإيمان قول بلا عمل كما قالت المرحمة فهو عملة قولهم إن سبب طهر لا باطن له

وقد جاء في كتاب الدعائم بيان فساد قولهم بذلك ومثل الية التي لا يصح القول والعمل إلا بها كما جاء بيان ذلك أيضاً في كتاب الدعائم مثل الولاية لأن الية اعتقاد لقرب والنسب فيه ومثل النسب في متأويل كما تقدم القول بذلك مثل الإمام فمن لم يعتقد ولاية إمام زمان لم يسمه قول ولا عمل ولم يصح له ظاهر ولا باطن ولا يصح اعتقاد ولاية الأئمة إلا بعد اعتقاد رسالة الرسل الذين هم أصل الشرائع والدين أقاموها والأئمة أزع لهم فيها وآحدون عليهم ما بأيديهم منها لكل نبي منهم أئمة شريعتهم إلى منتهى حده ونقصه أذكار أئمتهم على ما قدما ذكره وأنه لا بد من التصديق بجميع الرسل والأئمة والعمل بما أنى به صاحب شريعة أهل العصر وأسر إمامهم وطاعته وإبراء من كل من فرق برسل والأئمة أو ادعى شام أحد منهم ممن ليس ذلك له.

وأما ما ذكر في كتاب الدعائم من ذكر انشراح عن الجوارح فقد جاء فيه بيان ظاهر ذلك وما عني كل خارجة من حورج بإسناد وما يلزمها من العمل ولذلك تأويل في الباطن كما هو محوارج من أئمة.

وأما ما قيل إن الإيمان عمل كونه وسبب بعض ذلك العمل. وتأويل ذلك أن الباطن الذي هو مثل الإيمان عمل كونه لأنه لا يحسن شيء منه أن يكون عملاً

(١) وهذا معناه قول الله تعالى: «وَمَا يَذَّكَّرُ بِهِ أُولَئِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» (١) الإيمان في قلوبكم.

بالحوارح واعتقاداً بالقلب وذلك عمل كما جاء مفسراً في كتاب الدعائم وفيه وجه آخر وهو أنه لما كان مثل الإيمان على ما قدمنا ذكره مثل الباطن ومثل العمل أيضاً على ما بينا مثل الباطن كان ذلك شيئاً واحداً فكأنه قول إن الباطن باطن كله لا ينبغي إظهار شيء منه فإنه متى ظهر صار ظاهراً .

ومن ذلك قوله والقول بعض ذلك العمل والتوب كما قدمنا ذكره مثله مثل الظاهر فقوله والقول بعض ذلك العمل يعني أن الظاهر قل أن يظهر قد كان من الباطن فلما ظهر صار ظاهراً وهو بعض الباطن وذلك أن كل ما أتى به رسول من رسل الله مما أرسله الله تبارك اسمه به إلى عباده مما لم يرسل به من قبله من الرسل فقد كان علم ذلك مأثوراً عنده عز وجل وأطلع عليه من شاء من رسله وإن لم يعثهم به فكان قبل أن يأذن للرسول الذي تعبد به بإلافة وتعدد أمته ، بقيام به وافترضه عليها باطناً عنده وعند من أودعه علمه من رسله إذ كان قد أحبرهم بأسماء من يأتي من بعدهم وبما يأتون به وكان ذلك من سر علمهم وباطنه الذي أودعوا المخلصين من أتباعهم الذين أقاموهم صحيحاً على أممهم وكل ما أظهر من باطن عن السنة الأنبياء والأئمة صار ظاهراً وكان قبل ذلك باطناً ولا يزال ذلك كذلك حتى يقوم آخر قائم من أئمة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله الأئمة من دريته الذي هو صاحب القيامة فيكشف الباطن كله ويرفع الظاهر والعمل كما قال تعالى : « لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها حبراً » ، وكما قال تعالى : « يوم يكشف عن ساق » ^(١) والساق من الباطن لأنها مما يستر ولا يكشف ، ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ، يعني أنه قد ارتفع العمل والانتعاش ، لصناعة فلا يستطيع ذلك .

وأما ما قدمنا ذكره من فرض الإيمان على الحوارح وما حله من ذلك عن الأئمة صلى الله عليهم في كتاب الدعائم فالتوب من ذلك أنه فرض على القلب من الإيمان الإقرار والمعرفة والعند والرضى والتسليم ، الله هو واحد لا إله إلا هو وحده لا شريك له إلهاً واحداً أحداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وآله والإقرار بما كان من عند الله من نبي ، ر كتاب فذلك ما فرض على القلب من الإقرار والمعرفة .

والتأويل في ذلك أن طاهره ما جاء في كتاب الدعائم فإن ذلك هو فرض ما يلزم قلب الإنسان في الظاهر وينزعه اعتقاده فيه، وباطنه أن التلب مثله مثل الإمام وأن ذلك يلزم الإمام في خاصة نفسه بالإقرار به وبمعرفة، والسمع والبصر واللسان واليدين والرحلان هي رؤساء الجوارح والتلب رئيسها وأميرها، كذلك أمثالها أمثال حدود الإمام الدين هم رؤساء الناس والإمام فوقهم ورئيسهم ففرض تعالى على كل جارحة من الإيمان بحسب ما جعل فيها من القوة والقول والاستطاعة، ففرض على البصر النظر فيما أمر بالنظر فيه ونهى عن النظر إليه وكذلك فرض على السمع استماع ما فرض عليه استماعه والإعرص عما نهىهم^(١) عن الإصغاء إليه وكذلك فرض على اللسان القول بما افترض الله عليه القول به والسكوت عما نهى عنه أن يقوله وكذلك فرض على اليدين تناول الواجب والعمل به والكف عما نهى عنه وعلى الرحلين السعي في الواجب والوقوف عما لا يجب، وكذلك فرض على أمثالهم من حدود أولياء الله لكل دى حد منهم حده الذي نصب له عليه أن يعمل بما أمر أن يعمل ويعمل ويملك عما نهى عنه وعما لم يؤذن به فيه ولكل واحد منهم عمل كما تقدم وكل به لا يشركه فيه غيره ولا يشرك هو غيره فيما ليس من عمله كما لكل جارحة من هذه الجوارح عمل لا يشركها غيرها فيه وتناول لسان والنظر للبصر والسمع للأذن والتناول والبطش للدين والسعي والوقوف للرحلين، وليس يضطر المرء بلسانه ولا يسمع بعيه ولا ينطق بأذنيه، ولا تعدو جارحة من الجوارح ما جعل لها كذلك أمثالها من أساب أولياء الله لكل واحد منهم حد لا يعدو إلى غيره وسائر الجوارح التي هي دون ذلك هي اتباع لهذه الجوارح ومستعملة بتبعها فيما نعمه وكذلك سائر الخلق مأمورون باتباع من نصبه لهم أولياء الله.

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من أن الإيمان يزيد ويستقص يقدر ما يعمل العبد ويعتقده فكذلك مثله الذي هو دى يزيد ويستقص بتدر عمل من يعمل ويعتقده فإن هو حافظ عبه وقم حدوده من الحاجب بشرائعه وما أخذ عليه فيه نتج الله له في الريادة منه وإن هو قصر في ذلك تنقص من المائدة والتأييد فيه يقدر ما قصر ولذلك تفاضل المؤمنون في درجات علمه وإن استوفوا في سعة نشر حتمهم إياه وتنصبرهم فيه ولمنت قد لا يعي شيئاً منه من ضيع حدوده ورفض واجبه وإن سمعه

كما أخبر الله بقوله: « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم . والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم » (١).

والذى جاء فى كتاب الدعائم من أن الإيمان درجات ومنازل فكذلك علم للتأويل الباطن حدود ودرجات يرتقى فيها المؤمنون بحسب ما أنتم تشاهدون وفيه ترتقون وتنقلون .

فأما ما جاء فى كتاب الدعائم من ذكر فرق ما بين الإيمان والإسلام وأن الإيمان يشرك الإسلام والإسلام لا يشرك الإيمان فقد قدمنا جملة من القول فى بيان مثل ذلك فى الطاهر والباطن وليس ينبغى أن يتسنى المؤمن المتصل فى حين اتصاله بالباطن قبل الظاهر ولكن يتسنى كما قدمنا نقول لذلك والبيان به بتعليم العلم الظاهر على ما أدته الأئمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم إذا تأدى إليه من ذلك ما لا يسعه حمله فتح له فى العلم الباطن بعد ذلك .

وقد ذكرنا أن مثل الإسلام مثل الظاهر ومثل الإيمان مثل الباطن وكذلك لا ينبغى لمن جاء وهو على غير دين الإسلام أن يؤخذ عليه عهد الإيمان ويرقى إلى حده إلا بعد أن يؤخذ عليه عهد الإسلام وذلك الإقرار بالرسول والدخول فى شريعته والبراءة مما كان عليه من خلاف ذلك فإذا هو فعل ذلك فقد صار مسلماً ثم بعد ذلك يؤخذ عليه عهد الإيمان ويفتح له تعريف إمامه ويرقى فى حدود الإيمان بعد أن يوقف على علم الظاهر الحقيقى الذى جاء عن الأئمة عليهم السلام وليس يجب أن يرقى إلى حد الإيمان وهو غير مسلم كذلك لا يرقى إلى حد الباطن من لا علم له بالظاهر فهذا يطابق ما جاء أن الإيمان يشرك الإسلام والإسلام لا يشرك الإيمان فى ظاهر ذلك وباطنه .

ومما جاء بيانه فى كتاب الدعائم عن على صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الإسلام الإقرار والإيمان الإقرار والمعرفة وقد بينا أن مثل القول مثل الظاهر والإقرار قول وهو مثل الظاهر أيضاً والإيمان مثله مثل المعرفة شئى هو فعال القلب الذى مثله كما قدمنا ذكره مثل الإمام فلما اشترك الظاهر والباطن واعتقد معاً وعمل بها جميعاً

كان ذلك إيماناً حقيقياً خالصاً كما كان في الظاهر الإقرار، والمعرفة هي الإيمان الكامل إذا أكملت الأعمال المفروضة .

وقد جاء في كتاب الدعائم عن عبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : المعرفة من الله حجة ومنه ونعمة والإقرار من يمس الله به على من يشاء من عباده والمعرفة صنع الله في القلب والإقرار فعال القلب بمن من الله وعصمه ورحمه فمن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه وعليه أن يتفكر ويكشف عما لا يعلم ولا يعذبه الله على جهله وبشيئه على عمله بالطاعة ويعذبه عن عمه بالمعصية ولا يكون شيء من ذلك إلا بقضاء الله وقدره ويعلمه وبكتابه وبغير حرج لأنهم لو كانوا مجبورين لكانوا معذورين وغير محمودين ومن جهل فعليه أن يرد إلينا ما أشكل عليه قال تعالى : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون »^(١) فتأويل المعرفة من الله حجة ومنه ونعمة وإن العلم الحقيقي الذي هو علم التأويل كذلك هو حجة على العباد ومنه من الله ونعمة عليهم .

وقوله الإقرار من يمس الله به على من يشاء فتأويل ذلك أيضاً أن علم الظاهر الذي هو عن علم الأئمة صلى الله عليهم كذا هو من يمس الله به من يهديه إلى علمه . وقوله فمن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه يعني في تأويل ذلك أن من استجاب بدعوة أولياء الله وصدقهم وأحد عليه عهدهم الذي قدسنا القول بأن من عمل بما أمر به فيه وانتهى عما نهى عنه به فقد أقدم ظاهراً ديه وباطناً وإن لم يعلم شيئاً من العلم غيره إذا لم يجد السبيل إلى التعليم أو قصر به الأجل عنه فهذا تأويل قوله ومن لم يجعله الله عارفاً فلا حجة عليه يعني بسبب من لم يصل إلى علم التأويل ولا علم ظاهر ديه من قبل إمام زمانه لأن ذلك لا ينال دفعة وإما يدرك بالطلب والوجود ومن استجاب لدعوة إمام زمانه وأحد عليه عهدهم فقد صار بذلك مؤمناً وعليه أن يعمل بما في العهد وما أشكل عليه تزقت فيه وسأل عنه كما قال علي صلى الله عليه وسلم ، وعليه بعد ذلك أن يطلب العلم صاهراً وباطناً يسر امتطاعته فما علم منه كان بالعلم في الفضل بقدره وما قصر عنه بعد حنائه فهو معذور فيه قال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات »^(٢) وقال : « حل يستوى الدين يعاملون والذين لا يعملون »^(٣) وقال علي صلى الله عليه وسلم قيمة كل امرئ ما كان يحسه .

(٢) سورة الحديد (٢)

(١) سورة البقرة (١)

(٣) سورة البقرة (٢)

وتأويل قوله والمعرفة صنع الله في القلب أن الإبدان من قبل الإمام الذي مثله مثل القلب .

وقوله والإقرار فعال القلب تأويله أن العلم انظر لا يثبت إلا عن إمام .
وقوله ولا يكون شيء من ذلك إلا بقضاء الله وتقديره وبعلمه وبكتابه بغير جبر لأنهم لو كانوا مجبورين لكانوا معذورين وغير محمودين تأويله أن رحمة الله التي أحراها لعباده على أيدي أوليائه هو عز وجل الذي قضاه كذلك وقدرها وأعطاها إياها وليس ذلك من استباطهم ولا من تقوّلهم من ذات أنفسهم وأنهم لا يجبرون العباد على الجهل إذا رغبوا إليهم فيمنعونهم ما آتاهم الله من فضله لأنهم لو فعلوا ذلك بهم لكانوا في مقامهم على الجهل معذورين ولا يجبرونهم على الدخول في أمرهم لأنهم لو جبروا على ذلك لكانوا غير محمودين ، فافهموا أيها المؤمنون بيان تأويل ما تقدم روي الله إليكم ببيان طاهره ومما تعبدكم الله بعلمه والعمل به طاهراً وباطناً وتنافسوا في علم ذلك ومن جهل شيئاً منه ^(١) يقيم على جهله أو شك فيه فلا يتبادى على شكه أو نسيه فلا يمضي على نسيانه ويسأل بين ما جهله وشك فيه ويتذكر ويعاود سماع ما أعرض عنه أو نسيه ، أعانكم الله على القيام بما افترضه عليكم وحملكم إياه وأعادكم من تضييعه والإعراض عنه وحملكم ممن يرضيه ^(٢) ورضى عمله وصلى الله على نبيه وعلى الأئمة من أهل بيته وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثالث من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الحميد بما أول من آلائه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وأوليائه .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول أمير المؤمنين على صلى الله عليه وسلم إن أدنى ما يكون العبد به مؤمناً أن يعرفه الله نفسه فيقر له بالطاعة وأن يعرفه نبيه فيقر ببوته وأن يعرفه حخته في أرضه وشاهده على حقته فيعتقد إمامته . قيل وإن جهل غير ذلك قال نعم ولكن إذا أمر فليطع وإذا نهى فلينته فهذا مما قدمنا القول به أن الإقرار بالله والتصديق لرسوله وإقرار به هو الإسلام الذي مثله في التأويل مثل الطاهر ، وأنه أول ما ينبغي أن يعلمه ويعتقده ^(١) المرء فيكون به مؤمناً مسلماً وهو

(١) روي (في ذ) .

(٢) يسهل ويعتقده (في س) .

قول على صلى الله عليه وسلم أن يعرفه الله نفسه فيقر له بالطاعة وأن يعرفه نبيه فيقر بنبوته فمن فعل ذلك فهو مسلم وسبيله سبيل أهل الظاهر إذ كان الإسلام كذلك مثله كما تقدم القول مثل الظاهر ولا يعلم الباطن أهله حتى يصيروا إلى حد الإيمان الذي مثله كما قدمنا القول به مثل الباطن وذلك قول على صلى الله عليه وسلم وأن يعرفه حجة في أرضه وشاهدده على خفته فيعتقد بماتته فأخبر أنه لا يكون مؤمناً حتى يكون قبل ذلك مسلماً ثم ينتقل بعد الإسلام بالمعرفة إلى حد الإيمان وكذلك لا ينبغي كما قدمنا أن يفتاح المستجيب بالباطن حتى يفتاح قل ذلك بالظاهر الذي هو يؤثر عن الأئمة فيعرف ما يلزمه من إقامة طاهر الدين وذلك مثله مثل الإسلام ثم يفتاح بعد ذلك بعلم الباطن الذي مثله مثل الإيمان وذلك حسب ما نقلكم ولي الله عليه في حدود دين الله ومن أحل مخالفة ذلك أهلك كثير من الدعاة كثيراً من المستجيبين فدموهم بالمخالفة بالباطن فأعرضوا بهم عن ذكر الظاهر فاطرحوه وتهاوتوا بما افترض الله عليهم منه وأحسروه فهدكروا من أجل ذلك وقول على صلى الله عليه وسلم إن من أقر بالله وبرسوله وعرف إمام زمانه واعتقد ولايته ^(١) فهو مؤمن وإن جهل غير ذلك . ولكن إذا أمر فليطع وإذا نهى فليسته فهو ما قدمنا ذكره من أن المستجيب إذا أخذ عليه العهد ولزم نفسه ما فيه وعمل بذلك فهو مؤمن وإن لم يعلم شيئاً من العلم ولكن عليه أن يطب دمه وينتقم في الدين بقدر ما يمكنه ويبلغ إليه وما حبه فلا يقتحمه وليسأله عنه ثم قال على صلى الله عليه وسلم وأدنى ما يكون العبد به مشرك أن يتدن بشيء مما نهى الله عنه . ويرغم أن الله أمر به ثم يصبه ديناً ويرغم أنه يعبد الذي أمر به وهو غير الله عز وجل وهذا يؤيد قول الله . واتخذوا أئبارهم ورضبانهم أرباباً من دون الله ^(٢)

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك إلى أن كان لأئبارهم أئبارهم ولم يحرموا عليهم فاستحلوا ما أحسوه وحرموا ما حرموه عبيهم وقد ذكرنا الحديث في ذلك تمامه فيما تقدم فيها مستعموه

ثم قال على صلى الله عليه وسلم وأدنى ما يكون به العبد ضالاً أن لا يعرف حجة الله في أرضه وشاهدده على خفته بما تم به اتصال في المعارف والآخذ على غير طريقه ^(٣)

(١) مات (ف. ز) . (٢) سورة التوبة : ٣١ . (٣) طريق (ف. ز) .

الذي لا يعلم أين الطريق الذي يريد قصده ومثل الطريق في التأويل وهو الصراط مثل الإمام فمن لم يعرفه وعدل عنه فهو ضال .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من أمر الولاية لأولياء الله فقد ذكرنا أن مثل الولاية مثل أول ناطق وقد جمع الله له علم النبيين وكان مستودعاً عنده مستوراً باطناً وعنه انتقل إلى واحد بعد واحد من أبياء الله وأئمة دينه ومن ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم في كلام يطول ذكره وعليكم بطاعة من لا تعلمون بحبائله فإن العلم الذي نزل به آدم وما فصلت به النبیون في خاتم النبيين وفي عترته الطاهرين فأين يتأه بكم بل أين تذهبون فكان مثل الولاية في التأويل مثل الباطن كذلك أيضاً وأنها اعتقاد القلب والقلب مثله كما ذكرنا مثل الإمام ولباطن هو مكنون علمه فمن أجل ذلك كان مثله مثل الولاية ولأن كل من أثبت ولاية الأئمة من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحقيقة أثبت حقيقة العلم الباطن ومن أنكر ولايتهم أنكر الباطن ولأن العلم الباطن لا يوجد إلا عند الأئمة صلى الله عليهم وسلم وهم خزانة علمه وألفائه وقرنائه وهو معجزتهم أبانهم الله بعلم التأويل كما أبدى محمدًا صلى الله عليه وسلم بالتنزيل وجعله معجزته وأعجز الخلق جميعاً أن يأتوا بمثله وكذلك أصجزهم عن علم التأويل وجعله في أئمة دينه من آل الرسول ، والعرب في لغتها والمعروف من لسانها تسمى الشيء باسم ما صحبه ولائمه وألفه ومن ذلك أيضاً كان الكتاب مثل الإمام لأن القرآن هو أليف كل إمام وبه يعمل وعليه يعول وعنده علمه قال الله لرسوله صلى الله عليه وسلم : « قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب »^(١) يعني وصيه علياً صلى الله عليه وسلم الذي أودعه ذلك والأئمة من ولده الذين انتقل ذلك عنه إليهم ، والعرب تسمى الكتاب إماماً قال أصحاب التفسير في قول الله : « وكل شيء أحصيناه في إمام أمين » قلوا يعني في كتاب .

وبما جاء في كتاب الدعائم في أبواب الولاية ما نرع به من القرآن من قول الله تعالى : « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » يسير بفتحون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فينحزب الله لهم العالمون »^(٢) ، وإنما خاطب

(١) سورة الرعد : ٤٢ .

(٢) سورة المائدة : ٥٥ - ٥٦ .

الله عز وجل بهذا الخطاب المؤمنين جميعاً وكذلك قد تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض »^(١) وقد ذكرنا أن الولاية دعامة من دعائم الإسلام وأمر الله في كتابه بطاعة أولى الأمر وقرن طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله وقد : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم »^(٢) وكذلك قرن ولايتهم بولاية رسوله بقوله : « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا »^(٣) وذلك فرض فرضه الله عز وجل على المؤمنين ، والولاية أصلها السمع والطاعة فلو كان القول في ذلك ما دنته العمة من أن المراد بالولاية ها هنا والمؤمنين جميع من آمن بالله ورسوله لم يدر من الأمور منهم بالسمع والطاعة ومن يجب ذلك له من جميعهم ولكانت طاعة جميعهم واحدة على جميعهم وأهوائهم مختلفة وقلوبهم وآرائهم شتى ومنهم لمطبع رذصى ولما ألف والمخالف وقد علم الله ذلك منهم فلم يكن سبحانه ليوحى من ذلك ما لا يعرف حقيقته ولا يصح أمره ولا يشئ واحبه ولكن اسم الإيمان يقع على جميع من آمن بالله ولائحته وكتبه ورسوله من أنبيائه وائمة ديه وجميع أوليائه وجميع من صدق بذلك ، وأصل الإيمان التصديق قال الله تعالى : « وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين »^(٤) أى ما أنت بمصدق لنا وإيا صدقنا ، ومعلوم في لسان العرب انسى نزل به القرآن وحططوا منه بما يعرفون في لعائهم ولسابهم أن الخطاب قد يكون عاماً عندهم ويراد به الخاص كما قال الله تعالى : « الذين قال لهم الاناس : ما اس قد جمعوا لكم »^(٥) فأراد أن بعض الناس قال ذلك وأنه : بما أراد أن بعض الناس هم الذين جمعوا لهم وذلك ما لا يحور عنه لأن ثنائين ذلك والمخاطبين به هم من الناس فلا يحور أن يرد بقوله قال لهم الناس جميع الناس وتبين قيل لهم ذلك هم بعض الناس وليسوا بثنائين ذلك ولأن الذين جمعوا لهم هم جميع الناس وليس جمعوا هم من الناس بهذا مما ظهروا نفع عن العموم ورضنه زاد به الخاص دون العامة وهو كثير في الترتاب وفي كلام العرب وما يحرى منه بين الناس وبينه وبينهم كما يقول المتن منهم لقيت العلماء ورأيت الملوك وسمعت كلام الناس وركنت الخيل وشاهدت الأعمال وأشاهد ذلك

١ - سورة البقرة ١٧٧

(١) سورة البقرة ١٧٧

(٢) سورة البقرة ١٧٧

(٣) سورة البقرة ١٧٧

(٤) سورة البقرة ١٧٧

من القول وهو لم يرد بذلك الجميع وإنما أراد البعض من لقيه ^(١) ورآه وشاهده فكذلك قول الله : « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » لم يرد به جميع المؤمنين لأن الخطاب بذلك لمن أوجب عليه ولاية من أوجب ولايته منهم وإنما أراد بالمؤمنين هاهنا الأئمة الذين قرن الله طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله بقوله : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » كما قرن ولايتهم بولايته وولاية رسوله وقد تقدم البيان فيما سمعتموه أن اسم الإيمان يقع على جميع من آمن بالله ورسوله قال الله عز وجل حكاية عن موسى صلى الله عليه وسلم : « سبحانه إني تبت إليك وأنا أول المؤمنين » ^(٢) وقال : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله » ^(٣) وقال : « قل آمنتم بما أنزل من كتاب » ومن ذلك قول الله تعالى : « والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم » ^(٤) وقد أخرج الله أن الشهداء إنما هم واحد في كل أمة بقوله : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » ^(٥) وقال : « وحى بالبين والشهداء » ^(٦) أفليس كل من آمن بالله ورسوله يكون صديقاً وشهيداً بل أكثرهم وإن آمنوا في الظاهر فقد أشركوا كما أخرج تعالى عن ذلك بقوله : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » ^(٧) ومراد بالصديقين والشهداء من المؤمنين الأئمة منهم وكذلك قوله : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » فالأئمة أولياء من دونهم من المؤمنين ولايتهم مفترضة على سائر من دونهم من المؤمنين وهم أولياء المؤمنين الذين افترض ولايتهم عليهم وبعض الأئمة أولياء بعض لأنه لم يكن منهم إمام يستحق الإمامة إلا من بعد أن كان مأموماً وكان من قبله إمامه والرسول إمام جميع الأئمة وليهم فهذا معنى قول الله : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ».

(١) تلقاه (ي ر) .

(٢) سورة الأعراف : ١٤٣ .

(٣) سورة البقرة : ٢٨٥ .

(٤) سورة الحديد : ١٩ .

(٥) سورة النساء : ٤١ .

(٦) سورة الزمر : ٦٩ .

(٧) سورة يوسف : ١٠٦ .

وولاية من له الولاية منهم ومن يولى منهم عليه واسم الإيمان كما ذكرنا يجمعهم
والخطاب وإن جمعهم في الظاهر فإنه يحصر بعضهم دون بعض في الباطن وقوله تعالى :
«إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون»^(١)
وكل المؤمنين الله. ثم إن بما افترضه الله عليهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويركعون
في الظاهر وقد نص الله على ولاية من وصفه بهذه الصفة ودل بها عليه قلوب حمل
ذلك أيضاً وعلى ظاهره لرجع إلى المعنى الذي يبين فساد ذلك ولكن الصلاة والزكاة كما
بين ذلك في كتاب الدعائم من الإيمان وما يوجبهما^(٢) مفروضتان مع سائر
المفروضات على الأئمة وعلى كافة المؤمنين ولكن المراد ماها بالدين يقيمون الصلاة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون الأئمة صلى الله عليهم وسلم لأنهم هم الدين يقيمون الصلاة ويؤتون
الزكاة بالحقيقة ظاهراً وباطناً أما في الباطن فإن الصلاة الطاهرة التي هي الركوع
والسجود والقيام والقعود والشهادة أخصها ما كتب في جماعة ومنها ما لا يجزئ إلا
كذلك كصلاة الجمعة والعديد ولا تكون جماعة إلا بإمام فالأئمة هم الدين يقيمون
الصلاة بالحقيقة وإيثارهم الزكاة هو أن العباد قد تعبدوا بدفع ما يلزمهم منها إليهم
وتعبدوهم بإيثارها من تجب له وصرفها في رحوها فهم الدين يؤتون الزكاة بالحقيقة
من يستحقها وركوعهم طاعتهم لله ورسوله والصلاة في الباطن هي الدعوة فهم صلى
الله عليهم وسلم يقيمونها والمال في الباطن هو العلم وإخراج الزكاة منه في الباطن هو
إخراج ما أوجب الله على أهله الدين هم أئمة دينه أن يدلوا لمستحقه .

ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لكل شيء زكاة وزكاة العلم نشره » فهم
المقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة وراكعون باحقيقته ظاهراً أو باطناً وإيثارهم على الله
بدلت .

وقد روت العامة أن هذه الآية نزلت في علي صلى الله عليه وسلم وذلك قالوا إنه
بصدق بخاتمته على سائر مر به وهو راكع .

وقد جاء في كتاب الدعائم عن محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه مثل عن
قول الله : «إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا من عني بالذين آمنوا فقل إيانا عني
بدلت . وأنه مثل عن قوله تعالى . «يا أيها الذين آمنوا» و موضع كثيرة من القرآن من

(١) سورة مائدة : ٥٥ .

(٢) سم (٥٥)

مثل هذا مما لا يجوز أن يعنى بها جميع المؤمنين وقال وإياتنا عنى بذلك وقال فى بعضها وعلى صلى الله عليه وسلم أولنا وأفضلنا وأحبرنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك من قوله مما يؤيد ما ذكرناه من أن لأئمة هم الدين عنى الله بقوله: «يا أيها الدين آمنوا» فيما يرتفع من حدود المؤمنين دونهم وأن اسم الإيمان يجمعهم وإياهم وكذلك المعنيون صلى الله عليهم بكثير من محو فى القرآن مما قد ادعته العامة لأنفسها مثل قوله عز وجل: «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً»^(١) ومثل قوله: «وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون»^(٢) ومثل قوله: «وأولى الأمر مسكم» ومثل قوله تعالى: «إن الله يأمركم بالعدل والإحسان وإيتاء كل ذي حق حقه وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى»^(٣) ومثل قوله: «إن فى ذلك لآيات لمن يتوسم»^(٤) وإى فى ذلك لآيات لأولى الألباب» ومثل قوله: «وتكونوا مع الصادقين» ومثل قوله: «هو أجبتكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج»^(٥) ومثل قوله: «الصلوة والصدقة» ومثل قوله: «ولكل قوم هاد» ومثل قوله: «والراسخون فى العلم» ومثل قوله: «ثم أورثنا الكتاب لمن اصطفينا من عبادنا»^(٦) ومثل هذا كثير قد جاء بعضه فى كتاب الدعائم وبعضه فى كتاب الرصاع فى الداطن وسأنى كثير منه فيما نسمعون إن شاء الله جعلكم الله من يهى من ذلك ما سمع ويحظى به لديه وستمع وتسمع كما تسمعون وجعلكم لأنعمه من الشكرين وحلى الله على محمد أسى وعن آله الطيبين وسير تسليم ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الرابع من الجزء الأول فى تربية المومنين :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على كل نعمة وصلى على محمد بنى الأئمة وعن الصفوة والمصطفين من دريته الأئمة .

وأما ما جاء فى كتاب الدعائم من الثوب فى ذكر العلم والعلماء والمراد بالعلم

(١) سورة البقرة ١٢٣

(٢) سورة النحل ٤٣

(٣) سورة النحل ٩٨

(٤) سورة النحل ٧٥

(٥) سورة الحج ١

(٦) سورة النحل ٣٢

في ذلك العلم المأثور عن أولياء الله وأنبيائه وثمة ديه صلى الله عليه وسلم والمراد بالعلماء هم صلى الله عليهم ومن تعلم منهم فهو يعد من العلماء على سبيل المحاز باتباعه لهم وتولية إياهم كقوله تعالى : « فمن تبعني فإنه مني »^(١) وقوله : « ومن يتولم منكم فإنه مني »^(٢) فيهم العلماء بالحقيقة صلى الله عليهم وسلم ، وقد يقع اسم العلماء على المحاز على كل عالم بشيء ما كان عيسى أولئك ومن وقع عليهم اسم العلماء ممن يعني بالعلماء في الحقيقة وقد يقال فلا علم بالشر وعالم بالخير وعلم بصنعة كذا وأمر كذا مما بطون ذكره من الأعمال ونسوم التي لا يعد أهلها في العلماء بالحقيقة كذلك من أحدث علماً وانتحله ضمن أخذه واستبطه من ذات نفسه فليس ذلك العلم مما يعد في العلم الحقيقي الذي قدم ذكره ولا أولئك ممن يعد في العلماء بالحقيقة وإنما ينسبون إلى العلم ويسب إليه من أحدثه على سبيل المحاز كما قدمنا بيان ذلك. ومن ذلك قوله تعالى : « بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم »^(٣) يعني أولياءه ولا يكون أهل العلم هاهنا كل من علم شيئاً ما كان وكذلك قوله : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات »^(٤) وإنما عني بالعلم هاهنا العلم الحقيقي الذي قد قدمنا ذكره المأثور عن أولياء الله .

ومن هذا أيضاً قول النبي صلى الله عليه وسلم : « رب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ، وقد ذكرنا في متقدم القول أن تأويل ذلك قد يكون أنه أراد بحامل فقه ليس بفقيه من لم يعمل بما حمله من الفقه وقد يكون أيضاً اسم الفقه والمفتيه هاهنا اسماً على المحاز كما ذكرنا ونفقه في انعة العلم والفقيه العالم ولكنهم حصوا بذلك العلم بالخلال والخرام فزء ذلك ما كثر على ألسنتهم وقد ذكرنا معنى العلم ووجوهه والفقه بحري في ذلك محره فيكون المراد بذلك العالم على المحاز الذي لا علم في الحقيقة عنده ومن ذلك أيضاً ما جاء في كتاب الدعائم عن علي من قوله ولا يستحيي العالم إذا سئل عما لا يعلم أب يتول لا أعلم ، فبين ذلك أنه قد مدعى عالماً وإن جهل بعض العلم وذلك إنما يقع على من ذكره من المستفيدين عن أولياء

(١) سورة المائدة ٣٠ .

(٢) سورة المائدة ٥١ .

(٣) سورة المائدة ٤٩ .

(٤) سورة المجادلة ١١ .

الله والمنسوبين إلى العلم على المجاز لا على الحقيقة .

ومما ذكرناه من أن العلماء بالحقيقة هم أولياء الله ما جاء في كتاب الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تعلموا من علم أهل بيتي أو من تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار » .

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جاء في الدعائم يحمل هذا العلم من كل خلاف عدوله يصرح عنه تحريف الجاهلين وتحال المطلعين وتأويل الغالين ، يعني بالعدول هاهنا الأئمة صلى الله عليهم فهم حمة العلم الحقيقي الذي استودعوه وأقيموا لبيانه وبني التحريف وفساد التأويل عنه وانتحاب ما يتحلله الضالون عنهم فيه من القول بأرائهم وأهوائهم :

ومما ذكرناه من أن العالم خير العامل بمعرفة من علمه لا بعد علمه في الحقيقة ما جاء في الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله « أول العلم الصمت » يعني صمت الطالب له لمن يفيد عنه وترك اعتراضه بالقول والمعارضة عليه فيه كالذي عارض به موسى عليه السلام العلم الذي صحبه من إنكاره عليه ما لم يعلمه وأن يكون ذلك الصمت مقروناً بالنية في ترك إنكار ما يسمعه والاعتراض فيه فإنه متى اعترض السامع على من يفيد به بقوله أو أعرض عنه بقله حرم منع ما يسمعه منه كما حرم موسى عليه السلام خير العلم حين اعتراضه عليه وكما لا ينفع بالقول من أعرض بقله عنه ولم يلفه بالقول عن يسمعه منه قال صلى الله عليه وسلم : « والثاني الاستماع يعني على ما قدما القول به من الإصغاء والقول فما من سميع ما لم يقبل عليه بقبه لم ياتمه ولم يعه . ومن ذلك قول الله : « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للعلماء : ما سمعنا » وأما ما سمعوه ولم يفهموه إذا لم يقبلوا قلوبهم عليه . قال : « الثالث بشره يعني بشر ما أدل السامع في إداعته منه لا ما نهى عن إداعته وبشره . لأن بشر ما منع من نشره وإداعته ما أمر بكتمان حياته وتعد من فاعل ذلك . قال صلى الله عليه وسلم : « والرابع العمل به فاجعل العمل جزءاً من أحراء العلم وحدها من حدوده فمن لم يعمل بعلمه لم يكن كاملاً في العلم ولا عالمًا في الحقيقة .

وقوله صلى الله عليه وسلم من تعلم بعلمه كان بمثابة كان بمنزلة النخس في الحجر ومن تعلمه وهو كبير كان بمنزلة الكتابة على وجه الماء، فالشباب مثله مثل الإقبال على العلم لأن الشاب مقبل في قوته وصبوه واستكمالته، والكبر هاهنا هو ضد الشباب ومثله مثل الإعراض عنه وهذا يرجع إلى المعنى الأول إذ كثير ممن يطلب العلم ويسمعه من الشباب في الظاهر قد لا يقدرون عليه ولا يحفظونه ولا يستمعون به ويقبل عليه الكبير فيقبله ويستمع به وهذا في المعارف والموجودات فبين بذلك أن المراد تأويله في الإقبال على العلم والإدبار عنه لا صاهر ذلك من الشبهة والكبر الظاهرين .

وقوله صلى الله عليه وسلم نعم ورير يطيع العلم ونعم ورير العلم الحلم ونعم ورير العلم الرفق ونعم ورير الرفق الدين . فقد ذكرنا أن الإيمان مثله مثل الباطل والعلم يقع على الظاهر والباطل فإذا أزر العلم الإيمان في الظاهر فكان المؤمن عالماً كان أكمل له والموارة هي المعاونة والمعاونة على الأمر وكذلك قوله ونعم ورير العلم الحلم والحلم ضد السعة والمثلف ليه بدعي سفهاً ومن ذلك قول الله : « ولا توثقوا أسماء أموالكم » فإذا كان المؤمن العالم لا يصح علمه إلا في موضعه كان في الظاهر بمنزلة من لا يضع ماله إلا في حتمه وإذا بدله لعبير مستحقه كان سفهاً بمنزلة من يبدل ماله ومن ذلك قوله تعالى : « ولا تمنن تستكثر » تأويله أن لا يمن عداً من الله به عليه من العلم والحكمة على من يريد الاستكثار به ممن لا يستحق ذلك ومنه قول بعضهم لا تعطوا الحكمة عبر أهلها فتعلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم وقوله ونعم ورير العلم الرفق وذلك أن الرفق القصد في المعيشة ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أراد الله بأهل بيت حبراً إلا أدخلهم الرفق في معيشتهم » فأراد أن وضع العلم عند أهله أيضاً يجب أن يوضع باقتصاد لا سرف فيه ولا تفنير ، ومنه قول الله : « والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » ، وقوله نعم ورير الرفق الدين وبإين ضد أشدة يعني أن يكون العلم الواضع علمه عند أهله في موضعه باقتصاد ورفق يسعى له أن يلي لهم حاجته ولا يكون قطعاً عليط عليهم . ومن ذلك قول الله لسيه محمد صلى الله عليه وسلم في عشيرته المؤمنين : « فيما رحمة من الله لئلا تم ولو كست فضاً قلب لا تمضوا من حوث » .

ومن ذلك ما جاء في الدعاء عن أبي عبد الله جعفر بن محمد صلى الله عليه

وسلم : اطلبوا العلم وتزينوا معه بالحلم والوقار وتواضعوا لمن تعلمونه العلم ولا تكونوا علماء جبايرة^(١) فيذهب باطلكم بحقكم ، فهذا في معنى ما قبله وفيه بيان ما ذكرناه من تأويله .

وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم المذكور في الدعائم منزلة أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تحلف عنها غرق ، فقوله أهل بيتي يعني القائمين بدعوته وهم الأئمة من ولده صلى الله عليه وسلم والبيت مثل الدعوة وكذلك السفينة مثل الدعوة من ركبها نجا ومن دخل البيت آمن .

ومع قول نوح صلى الله عليه وسلم : « من دخل بيتي مؤمناً ، وقد ذكرت أن لسان العرب يسمى فيه الشيء باسم ما صحه ولاءه فمثل صلى الله عليه بينه الذي هو دعوته بأهل بيته القائمين بها والمعنى الذي رد تمثيل دعوته بدعوة نوح هو أنه كما هلك من تحلف عنها كذلك يهلك من تحلف عن دعوته وكما نجا من دخلها كذلك ينجو من دخل دعوته لأن نوحاً أول أصحاب الشرائع وأول أولى العزم ومحمد صلى الله عليه وسلم آخر أصحاب الشرائع وآخر أولى العزم .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا راحة في العيش إلا لعالم ناطق ومستمع وع » ، ولعلم لناطق إمام الرمان والمستمع النواصي حخته . ثم يجري ذلك فيمن دونهما من مبلغ عنهما بأمرهما إلى مستمع منه مقل عليه بالحقيقة . فهم الذين تكون لهم الراحة في معيشتهم يعني الراحة الحقيقية الدائمة في دار البقاء فأما راحة عيش الدني فليست لهم بل هم فيها في أشد التعب والتعب ومن ذلك قوله تعالى « وانصروا إن الإلـ نبي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر »^(٢) .

وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم المذكور في دعائهم : « من أحب الدنيا ذهب حب الآخرة من قلبه وما آل الله عبداً علماً فإرداد لنديا حراً إلا إرداد الله عليه عصاً » : فكل الدب في التأويل الباطن مثل الظاهر ، لأن الدنيا ظاهرة ، آخرة ، ومثل الآخرة مثل الباطن لأن الآخرة باطنة معية فتأويل ذلك أن من ماب إلى علم الظاهر وأحبه ورفض الباطن وأنقصه . ولا يسمى كما تقدم لفتوى الإقناع على أحدهما

(١) جباريين ، أي ح .

(٢) سورة العنبر .

دون الآخر بل يجب الإقبال عليهما معاً لأنه لا يصح أحدهما إلا بالآخر .
 وقوله وما أتى الله عبداً علماً بمعنى من العلم الحقيقي غم الباطن . فإرداد الدنيا
 حقاً أى إزداد حبه لظاهر وإعرابه عن باطن إلا إرداد الله تعالى عليه غصاً .
 يعنى بإقباله على الظاهر وحده وحبه إياه دون الباطن ؛ وقد فرض الله عليه اعتقادهما
 جميعاً وإقبال عليهما معاً . فإذا أقبل على أحدهما دون الآخر فقد خالف ما أمر
 الله عز وجل به .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أصحابي
 كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » . وما ذكر مع ذلك أن ليس المراد بأصحابه كما
 رعمت العامة كل من صحبه لأبهم قد ختموا من بعده واقتتلوا ، فلو كانوا هم
 المراد بذلك لكان المقتدى بأحدهم مباحاً به قتل من قاتله . لأنه قد اقتدى بأحدهم
 وبجماعة معه منهم ، وكان أيضاً للصائفة الأخرى مثل ذلك ، فالمراد بأصحابه
 الذين أمر بالاقتداء بهم وبكل واحد منهم الأئمة من دريته صلى الله عليه وسلم
 مهم أصحابه الذين صحبه على أمره ونهيه واتبعوه على ما شاء به ، وذلك هي الصلابة
 الحقيقية فأما الصلابة في ظاهر الأمر ، الأئمة الذين لم يوجب فصل المصاحب
 للمصاحب وقد بصحب المؤمنين الكافر ، والرافع الناجر ، قال تعالى حكاية عن
 صاحبين مؤمن وكافر : « ودخل حته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبين هذه أبداً
 وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأحسب حيراً منها مقلداً قال له صاحبه
 وهو يحذره أكفرت بالذي خلقت من ترائب ثم من بطنة ثم سواك رجلاً لكما هو الله
 ربي ولا أشرك بربي أحد » (١) ولعل حقيقته هو الله وحده لا شريك له إله هو العالم
 بدياته وكل من يدعى علماً من دونه فعلى سبيل المجاز يدعى عالماً ، وهم في ذلك
 درجات فمن علمه الله ما شاء من علمه . فهو عالم لما علمه بحقيقة التعظيم
 ومعهم بعلم الله إلهه كما قال لرسوله صلى الله عليه وسلم : « وعمدت ما لم تكن
 تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » (٢) . ومن علمه الرسول صلى الله عليه وسلم
 مما علمه الله فتعلمه على سبيل نوحى وهو علم بحقيقة التعليم
 كذبت قال : « كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم يلو عليكم آيات ويزكيكم

(١) سورة الكهف . ٢٨٠

(٢) سورة النساء . ١١٣

ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون»^(١)، وقال: «وهو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين»^(٢)، فالكتاب في الظاهر هاهنا كتاب الله والحكمة ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء من عنده، والكتاب في الباطن الإمام كما ذكرنا والحكمة في الباطن التأويل الباطن فعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ظاهراً وباطناً على درجاتهم ودرجاتهم لأهل كل طقة منهم ومن ذلك قوله تعالى: «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة»^(٣) وهذا من أعظم نعمه فلم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم ليعلمهم من ذلك ظاهراً دون باطن ولا باطناً دون ظاهر بل أسبغ الله عليهم به كما أخرج نعمه صاهرة وباطنة فعلمهم بما علمه الله تعالى ظاهر العلم وباطنه بأن علمهم تنزيل الكتب وأخبرهم بواجب السنة وأوقفهم على إمام زمانهم من بعده وعلى واجب الإمامة المنصوبة من ولده وأودع علم التأويل من أقامه مقامه لم ليكون معجزة له وبأن يحلفه كذلك واحد من بعد واحد منهم فيسبح بحلفه للأمة ويقوم فيها مقامه من بعده وكان ذلك كما ذكرناه من أعظم نعم الله على عباده التي أسبغها عليهم ظاهرة وباطنة فالعلم الحقيقي العلم الذي هو من عند الله وهو العلم بذاته بالحققة سبحانه وأولاده العلماء بالحققة دونه إذ علمهم من علمه وبما علمه لإمامه سبحانه ومن تعلم منهم بعد عالماً بحقيقة ذلك هو العلم الذي ينفع الله به والذي أقرص على عباده نعمه وهم فيه درجات كما أخرج تعالى وكما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله تسموا من عالم أهل بيتي يعني الإمام ومن تعلم من عالم أهل بيتي يعني حجة الإمام سجزا من النار، فأما كل علم غير ذلك فإنما يدعى علماً ويدعى علماً كما ذكرنا على انحراف . وكل ما خالفه وإن سمي علماً فليس بعلم وهو اسحر في انحراف وفساد ومن اتحد بهو ضال . ومن علمه غيره فهو محصل أعدكم الله معشر الأولياء من الصلاة وجعلكم في حملة أهل إماميه ونفعكم بما علمكم وصلى الله على سيدنا محمد بيه وعلى الأئمة من دربه وسلم تسليماً . حسبنا الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير .

(١) سورة النور ١٥١

(٢) سورة الجمعة ٢

(٣) سورة قباء ٢٠

اجلس الخامس من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله كما هو أهل الحمد لما أول من جريل معه ته وآلائه . وصلى الله على محمد نبيه وعلى انصفوة من أولياء ذريته .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر انطهارة فالطهارة في الطاهر الوضوء والغسل بالماء وانيسم بالصعيد لم يجوز له ، ذلك من أحداث الأبدان ، وانطهارة في الباطن التطهر بالعلم ومما يوجب العلم من أحداث النفوس قال الله : « وأنزلنا من السماء ماء طهوراً »^(١) .

وقال : « وينزل عليكم من اسماء ماء ليطهركم به ويذهب عكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام »^(٢) . وقد تقدم القول بأن الماء مثله مثل العلم فكما يطهر الماء الطاهر من أحداث الأبدان الطاهرة كذلك يطهر العلم من أحداث النفوس الناطقة وأما عليها الردية ، موثقة وكذا يكون الصهور عما يوحى العلم من الوجبات قال الله تعالى : « نخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم »^(٣) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد طهور لما وحب فيه » وقال : « الخصى طهور من رب غفوره » وذلك أن الله يكفر بها دس من عمره إذا أصابه به وقال تعالى : « وإدبوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك في شيئاً وطهر بي »^(٤) والعاثين والركع السجود^(٥) ، فلم يكنه إلا الصموة من ولد إسماعيل صلى الله عليه وسلم ولما تعبرت الأمور من بعده وسكر الحرم المشركون وبعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم كان فيما أنزل عليه قوله : « إنما المشركون نجس ولا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا »^(٦) . فتناهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرم فكان طهور البيت إسكان أولياء الله فيه وإخراج أعدائه منه ولم يكن دس ، الماء في لظهر هو كما يكون الطهور الطاهر . وقال الله تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم : « يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثباتك فطهر »^(٧) فكان أول ما اقترع عليه بعد إنذاره^(٨) أن يبدأ بتطهير ثيابه

(١) سورة النور : ٤٨

(٢) سورة البقرة : ١٢٨

(٣) سورة التوبة : ١٠٣

(٤) سورة الحج : ٢٨

(٥) سورة التوبة : ٢٨

(٦) حكمة المدثر : ١ - ٤

(٧) المدثر : (١ - ٤)

والثياب في التأويل الظاهر لأن الثياب طاهرة وأمره الله بإقامة ظاهر الشريعة وتطهيره من أنجاس الكفرة الخالية وما كانت تعبده وتذهب إليه في ظاهر ما تتدين به وكذلك يجب كما ذكرنا على المؤمنين أن يبدأ ويبتدئ به من يعلمه الإيمان بإقامة ظاهره وتطهيره مما كان يذهب إليه من ظاهر أهل الباطن، وقد فسر ذلك كثير من المفسرين من العامة على غير الطهر الصاهر المتعارف عندهم بالماء فقال بعضهم قوله : «وثيابك فطهر» أي طهر نفسك من مذنب مكش عنها بثيابه وقال آخرون أراد أن لا تلس ثيابك على كذب ولا فحور ولا إثم البها وأنت طاهر من ذلك وقال آخرون «وثيابك فطهر» أي قصرها وقبض آخر ون العرب تقول ألسب ملأ ثوب حزبة وعار ، إذا ألسته دمًا وتقيصة فكلهم مأور ذلك على غير الطهارة الطاهرة عندهم وأتوا لما يباطل حاموا فيه حول المعنى ولم يصبوه فأصل القول في باطن الطهارة أنها الطهارة من أنجاس الأبدان في الظاهر بالماء ومن أنجاس الأرواح في الباطن بالعلم، ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، «نعمت من كرام الأصلاب إلى مطهرات الأرحام» يعنى أنها لم يصبها فجور وأن ولادته من آدم صلى الله عليه وسلم من جميع أمهاته كانت لسكاح ورشدة ولم يكن منها شيء سماعاً كما كان عليه أكثر الأمم في التدين . ومن ذلك قول الله في الأئمة من ولد «إعما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» «فكسر هذا بيان وتأكيده لما قلناه من طهارة الأرواح في الباطن ، العلم والحكمة ومثل هذا كثير يطول به القول .

وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرعائب في اضطراره أيضاً ما يصول ذكره وذلك يقع على الباطن والظاهر كما ذكرنا .

من ذلك ما جاء في الدعائم من قوله صلى الله عليه وسلم : «يحشر الله أمتي يوم القيامة عراً محجلين من آثار الوصوء» . وأجرة بياض يكون في وجوه الدواب والتحميل بياض يكون في قوائمها . وهو حمل هذه الأقول على صهره ، أن يحشر الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم على هذه الصفة فكان ذلك من المثلة وليس كذلك يحشرون . وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذاب دعائم البيان صلى أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم في الخبيثة ، الأئمة من دريسه صلى الله عليه وسلم ، والعرب تقول

فلان غرة قومه إذا كان أفضلهم وفلان هو لأعر المحجل إذا كان مشهوراً بالمفضل
كاشتهار الأعر المحجل في الخيل ومضله على السهم منها .

وأما ما جاء في الدعائم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسرى بي إلى
السماء قيل لي فيما اختصم الملائة الأعلى قلت لا أدري فعلمني فقيل لي في إسباغ الوضوء
في السررات ونقل الأقدام إلى الجماعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، وقوله صلى الله
عليه وسلم : « لا أدلكم على ما يكفر الذنوب وخطايا إسباغ الوضوء عند المكاره ،
وانتظار الصلاة بعد الصلاة » ، فالسررات شدة الرد والمكاره كذلك وهو في الظاهر
أن الماء البارد يشتد على من يتطهر به ويتوضأ في شدة الرد وتأويله في الباطن الطهر
من الذنوب بالتوبة وإكراه النفوس على ذلك لميلها إلى الشهوات العاجلة ، ونقل الأقدام
إلى الجماعات في الظاهر جماعات المصبيين في المساجد وفي الباطن جماعات أهل
الدعوة التي مثلها مثل الصلاة ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة انتظار دعوة إمام بعد دعوة
إمام يتلوه موقفاً بأن الله يصل أمرهم ودعوتهم ويعلى كلمتهم ، واحتصام الملائة الأعلى
وهم الملائكة ذكرهم فصل ذلك ، فكل يريد في ذلك ويعظم أمره .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : سبب الصلاة على أربعة أسهم منهم لإسباغ
الوضوء وسهم للركوع وسهم لسجود وسهم لخشوع ، وإسباغ الوضوء في الباطن
المبالغة في التطهير من الذنوب بالزوع عنها والتوبة منها وذلك أول حدود الدعوة
التي مثلها مثل الصلاة يدعى المستجيب إليها في الشروع عما كان عليه من الباطل
ورفضه والخروج منه ويؤخذ في ذلك عبء . وركوع هو دون السجود والخشوع دون
الركوع ، فالحشوع بالقلب استكامة من لعبه وتدخل ونجاسة ودأب من حدود الصلاة
وما ينبغي للداخل فيها استعماله واعتقاده والإقبال بقلبه عليه لئلا يشعل خواطره
بشيء عن الصلاة ويكون مقبلاً عليها بقلبه فيكون نظره إلى موضع سجوده وقلبه
مقبلاً على صلاته وجوارحه ساكنة إلا عما يستعملها فيه من ركوعه وسجوده وما هو
في صلاته وذلك هو أحد الداعي الذي يأخذ على المستجيبين في الباطن وعلى المستجيب
أن يقبل عليه بقلبه ويشعره تعظيم ما يسمع به وفهمه واعتقاده وقبوله ، والركوع حد
الحجة وعلى المستجيب إذا أطلعته الداعي عليه وعرفه به الخشوع والخضوع له ومعرفة
حقه الذي أوجبه الله على المؤمنين فإنه باب صاحب الرمان الذي يتولى منه إليه وحجته

على الخلق وحامل علمه وصاحب دعوته ووارثه وصاحب الزمان من بعده، والسجود
 حمد الإمام وهو طاعته واعتقاد إمامته والإقرار بولايته وأنه السبب بين الله وبين
 عباده الذين تعبد بهم بالأخذ عنه والقبول منه ولكون معه وتحليل ما أحله وتحريم
 ما حرمه عن الله مما انتقل إليه عنه عن الرسول عن الله وذلك مما ذكر الله من أمره
 الملائكة بالسجود لآدم لما اصطفاه عليهم وعنه ما جعلوه وأحرجهم في ذلك إليه
 وما ذكره عن سجود أبوي يوسف له لما أراه بالنعبة وأحله محل الإمامة وذلك
 أيضاً ما أوجبه عليهما من طاعته والتسليم لآية؛ فهذه حدود الصلاة الطاهرة التي هي
 القيام والقعود والركوع والسجود وحدود الصلاة لبطنة التي هي الدعوة إلى الله وإلى
 أوليائه التي مثلها مثل الصلاة وهي باطنها وكذلك مثل حدودها في الظاهر مثل
 ما ذكرناه من الحدود الباطنة في هم التأويل.

ومن ذلك ما ذكرناه في الدعائم من الأمر بإسباغ الوضوء وإشرباب العيين^(١)
 الماء فيه وهو في الباطن المبالغة في الطهارة من أوحاس الدنوب بالعلم الذي منه مثل
 الماء في الظاهر وإنعام الطر فيه

وما جاء في ذلك من أنه من لم يتم وضوءه وركوعه وسجوده وحشوعه وصلاته
 حجاج . والحجاج في اللغة فساد الشيء وصلاته يقال حُدِّجَ الباقية إذا أُلْقَتْ
 ولدها لغير تمام قبل أن يتن حلقه، كذلك من لم يعتقد وبخافط على ما ذكرناه من
 باطن ذلك وظاهره فسدت صلاته في الظاهر والباطن .

وقول على صلى الله عليه وسلم انصبور بصف الإيمان . والإيمان على ضربين
 براءه من الباطل وأهله ودخول في الحق وأهله، وقد ذكرنا أن مثل الصلاة^(٢) مثل البراءة
 من الباطل وأهله والصلاة تدعى إيماناً وقد جاء في السنة لما صرفت إلى جهة الكعبة
 قال المسلمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أفينذهب ثوب صلاتنا من
 قبل؟ فأُنْزِلَ الله : « وما كان الله ليصيبكم إيمانكم »^(٣) يعني صلاتكم فسمى الصلاة إيماناً
 وكذلك هي في الباطن إيمان لأن الدعوة جماع الإيمان .

وأما ما جاء في الدعائم عن رسول الله من قوله من أحسن انصبور ثم مشى

(١) الأعين (ج ح)

(٢) المنهارة (ج ح)

(٣) سورة الشورى ١٥٣

إلى المسجد فهو في صلاة . ما لم يحدث . باصه أن المساجد أمثاله في الباطن أمثال
الدعاة وأسباب أولياء الله على مفاديرها . فمن أحسن التوبة ورغب في الدعوة وسعى
إلى من يدعوه فهو في حملة أهل الدعوة سبته إلى أن يدعى وإن مات قل دث
كان ممن وقع أحمره على الله . كما قر : ه ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله
ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أحمره على الله ١١

وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في ظل العرش يوم
لا ظل إلا ظله رجل حرج قد أسخ الوضوء ثم مشى إلى بيت من بيوت الله يريد
الصلاة مات دون أن يبلعه .

وأما ما جاء في الدعائم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بطهور
فذلك كذلك حكمه في الظاهر والباطن لا يحزى في الظاهر صلاة بغير طهارة^{١٢}
ومن صلى بغير طهارة لم تحره صلاته وعليه أن يتطهر ويعيد ما صلى من الصلاة بغير
طهارة وكذلك لا يحزى ولا ينع دعوة مستجاب يدعى ويؤخذ عليه عهد أولياء الله
حتى يتطهر من الدنوب ويتراً من الباطل كله ومن جميع أهلله وإن دعى وأخذ
عليه وهو بينه وإن ترأ من الباطل بسببه متعم على دث لم تنعه الدعوة ولم يكن
من أهلها حتى يتوب ويبرأ مما تعبت لراءة منه فيكون طاهراً من ذلك ثم يعيد
الأحد عليه كما يكون ذلك في الظاهر كما قال : « وذروا طاهر الإثم وباطنه »^{١٣} .

ومن مثل ذلك أيضاً ما جاء في دعائم عن الصادق صلى الله عليه وسلم من
قوله لا يقبل الله صلاة إلا بطهور . وما لم يسله الله من الأعمال التي سببها في الظاهر
سبيل الخيرات فليس بشيء ولا يسمع من جاء به ولا من عمله كما قال : « وقد منا إلى ما
عملوا من عمل جعلناه حياء منثوراً »^{١٤} .

وأما ما جاء في الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي صلى الله
عليه وسلم من استحباب الوضوء لكل صلاة وأن من توضأ ولم يحدث صلى بوضوئه
ذلك ما شاء من الصلاة ما لم يحدث وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم

(١) سورة النساء . ١٠٠ .

(٢) سورة الأنعام . ٢٠ .

(٣) سورة التوبة . ٢٣ .

فتح مكة الصلوات كلها بوصوه واحد وأن ذلك إجماع لا اختلاف فيه . ولكن الوضوء لكل صلاة مستحب وليس بفرص واجب ، فباطن ذلك أن من دعى وقد تبرأ من الباطل وأهله وتطهر فذلك الظهور باطن كما ذكرنا ثم وجب الأخذ عليه لما يوجب ذلك من انتقال إمام لإمام خلفه أو لغير ذلك مما يوجب أخذ العهد على المؤمنين وكان على ما هو عليه من طهارة الإيمان لم يحدث حدثاً في ذلك فلا شيء عليه ألا يذكر ولا يعتقد عندما يؤخذ عليه البراءة من الباطل وأهله إذ هو برىء من ذلك ما هو منه وإن ذكر ذلك واعتقده تحديداً وتأكيداً فذلك حسن وفيه ثواب كما جاء ذلك في الظاهر وحده نعمة من نعمه وقد قال تعالى : « وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » فافهموا معشر الأوبياء باطن ما تعبدكم الله به ظاهراً وباطناً وأقيموا ذلك في الظاهر والباطن كما أمركم وتعبدكم أعانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً .

الجلس السادس من الجزء الأول في تربية المؤمنين :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المتعالي عن التحديد الموحود في علل الحدود وصلى الله على خير البرية محمد حاتم السودة صلى الله عليه وسلم وعلى عترته الهاذية المهديّة ، اعلموا رحمكم الله معشر الإخوان أنه إنمى هلاك من هلك ممن قصد طريق الإيمان من قبل سوء التربية والحمل على مصيرت الأعذية بحسب ما حملهم على ذلك ورباهم من تقلد من الدعاة أمورهم فتدحروهم بلعلم على غير نصم فتداحلهم من أحل ذلك ما تداحلهم من الأسقام في أدبائهم بحسب ما يتداحل الأطفال في صهر أمورهم إذا لم يروا على نصام التربية وحموا في الاستدعاء على غلبت الأعذية من الأسقام في الأحقاد التي ربما تحسكت معصية وقد سلك بكم ولي الله فيما حملكم من أمور دينكم عليه على سبيلها ما حمده أولاء الله وحده هم فيه من سبم مسكم وصح أمره فتوفيق الله إياه وإقباله على ما حرص به وحمل عيه ومن تداحله ومن أو قعد به تشهير من أحل تركه الإقبال وإعاضه عن كثير من المقال والله يهدي كلاً منصله ويوفق الجميع إلى ما يرجى سعة رحمته وبنا يرحود وليه من صلاح أئمة وهذا حم قد ذكر لكم في أوله أن لندي نسمعون به هو باطن ، ابتدأتم أولاً به كما يجب أن يبتدىء المؤمن بإقامة ظاهر دينهم فبسط لكم ولي الله في ذلك كتاب

دعائهم الإسلام وسمعتهم وكرر عليكم وتحننهم لتقيموا ظاهر دينكم الذي تعبدكم الله بإقامته ولم يرحص لكم في تركه شيء منه على ما حمته أولياء الله أئمة دينه عن حذم محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وترفضوا ما خالف ذلك من ظاهر الدين الذي حرره المخرفون وابتدعه المنتدعون وتعنهم فيه على آرائهم وأحداثهم الصالون الآخرون فيسفي للمؤمنين المستجبين لأولياء الله عند استجابتهم لهم رفض ظاهر هؤلاء المظلمين الذين أقاموه بتيقاس وآراء واستدعوه بالتكليف والأهواء وإقامة ظاهر دين الله الذي تعبد به عباده على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ونقله عنه أئمة عباد واحد بعد واحد في كل عصر قائم منهم تلحقه يؤدي إليهم عن بيهم شاهد لهم وعيهم وهذا الظاهر المقبول فيهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ما بسط لكم في كتاب دعائهم للإسلام لتعمدوا به وتقيموا وترفضوا من ظاهر أهل الباطل ما سواه وقد سمعتموه وأنتم تسمعون في لظاهر دائماً جميع ما فيه والحق على من حالته من أقام ذلك مكان فقد أخذ بحصه وقام بفرص ربه ومن طرح ذلك وقصر فيه كان حظه من ذلك ما صار إليه ، جعلكم الله معشر الأولياء من القائمين بما تؤمرون به المنتهين عما تنهون عنه وبسط لكم في الله في هذا الحد من باطن ذلك الظاهر ما يسعى بسط فيه لتعلموه وتقيموا ظاهر ما تعبدكم الله به وباطنه ليتم الله بدينك عليكم نعمه كما قال تعالى : « وأسفع عليكم نعمه طاهرة وباطنه » ودينه الذي اصطفاه لكم من نعم ما أنعم به عليكم وانتهوا عما نهاكم عنه طاهراً أو باطناً كما أمركم بقوله تعالى : « وروا طاهر الإيمان وباطنه » وقد بسط لكم ما سمعتموه في هذا الحد وفيما فيه كثيراً من الأصول تنبيهها وتعلموها بها^(١) أما يرد عليكم بعدها من ذلك ما قد عرفتم به أن من الله ودعاه من العلم في الباطن لأن الله تعالى قال في كتابه : « وجعلنا من الماء كل شيء حي »^(٢) « وخلق البشر على ضربين ومن جوهرين جوهر لطيف حي - وهو الروح - وجوهر صاهر كثيف وهو الجسم - فجعل حياة الأجسام بالماء الصاهر الذي فيه حياة أمدان العباد بينت عنه مما به يعتدون ومنه يشربون وجعل حياة الأرواح بسهم أسى هو مثله في لبطن فيه تحيا أرواحهم

(١) لتعلموا به (في) .

(٢) سورة الأنبياء : ٣٠ .

ويفهمون ومن لم يكن له علم فهو ممن قال تعالى فيهم: «أموات غير أحياء وما يشعرون أياهم يعثون» (١) فعلى المؤمن المستجيب لأمر أولياء الله أن يقبل على العلم ويتعلمه ليحيى به روحه فإن لم يفعل ذلك كان بمنزلة السهبة التي هي جسم وروح لا علم فيه ومن ذلك قوله تعالى في أمثال هؤلاء: «إن هم إلا كالأعنام بل هم أضل سبيلاً» (٢) وبقدر ما يعلم المؤمن من العلم بكونه في الإيمان قدره ومن ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم قيمة كل امرئ ما كان يحسه، وقد جعل الله الماء في الطاهر شرباً وطهوراً وكذلك مثله الذي هو العلم فمثل شرب الماء في لباض مثل حفظ العلم وتعلمه ومثل التطهر بالماء في الساطن مثل التطهر بالعلم من محاسن المعاصي والذنوب بالإقلاع عنها والبراءة منها وقد تقدم بيان ذلك والشواهد له وقد سمعتم فيما مضى من هذا الحد تأويل باض ما في كتاب الدعائم من أنه مما جاء فيه من الأحبار ومن ذكر الولاية والعلم والعلماء وانتهى القول في ذلك منه إلى حد الطهارة.

فأولها ذكر الأحداث التي توجب الوضوء وأن الذي يفيض الوضوء ويوجب الطهارة في الطاهر العائظ والربيع تحرج من الدبر والبول والمذي وهو الماء الرقيق يخرج من القبل لشهوة الجماع من غير جماع وكل ما يخرج من القبل والدبر والنوم الغالب الذي يحول بين المرأة وبين عقله فلا يعقل معه ما هو فيه فإن نام نوماً خفيفاً يعقل معه ما يكون منه فلا وضوء عليه وإن العسل أعتق غسل البدن كله بالماء يجب من الجماع ومن التقاء اختانين ولم يكن إرسل، ومن الإبرال وإن لم يكن جماع. إذا حرج الماء الدافق من الاحتلام أو عذره ويحب ذلك على الخائض إذا استفتت من الدم وعلى الكافر إذا أسلم وبغسل الميت قبل أن يدفن وأن هذه هي الأحداث التي توجب الطهارة وفيها في الباض أمثال يجب نصهر منه (٣) بالعلم كما وجب التطهر في الطاهر من هذه بالماء فمثل لعائظ مثل الكسر والذي يظهر منه من العلم الإيمان بالله ومثل البول مثل الشرك وهو درجات ومما ذكر والذي يظهر منه من العلم توحيد الله ونفي الأضداد والأشباه والشركاء عنه ومثل الربيع تحرج من الدبر مثل

(١) سورة النحل ٢١.

(٢) سورة الشورى ١٧.

(٣) (١٧) (١٨)

الصدق والذي يظهر منه من العلم التوبة والإفلاح عنه واليقين والإخلاص والتصديق بالله وأتباعه وأوليائه وأئمة دينه ومثل لونه ومثل للعللة فإن حالت بين المرء وبين أن يعقل شيئاً من أمر دينه وجب عليه انتصهر منها لعلم وذاك النظر فيه بما يوقظه ويبهيه على أمر الواجب عليه من دينه نسي تعدده به وإن كانت العلة عن ذلك لشغل من أشغال الدنيا أو عمل من أعمالها والمؤمن مع ذلك مشغول في أمر دينه لم يفسد ذلك عليه شيئاً منه لأنه لا بد للمؤمن من ذلك ولأن مثل ذلك مثل النائم بحس وبسمع ما يكون منه ولم يخل النوم بينه وبين عقله فيس في الظاهر مما يفسد طهارته كذلك هو في الباطن غي ما وصف ومثل المدى الخارج من القبل مثل انشك لأنه كذلك هو في الظاهر لا يكون على حقيقته بوجوب خروج الماء وإنما يكون عن توهم وفكرة كذلك الشك والظهور منه من العلم بما يوجب اليقين والإخلاص منه ويرى ذلك الشك والارباب ومثل نسي بوجوب العمل مثل الجماع في الباطن مثل اجتماع المؤمن المستقيم مع من يفيد العلم والحكمة وسماحه ذلك منه فتلك المجدعة الناصية . ومثل لسان المتكلم فيها مثل الذكر ، ومثل الأذن مثل الصرح ، ومثل الماء الدافق الذي يكون في الظاهر عن اجتماع مثل العلم الذي يخرج عن اللسان إلى الأذن فإن صار إلى القلب وبعده كان مثله مثل وصول الماء إلى الرحم . ويكون الجنين بقدرته الله فيه عن ذلك كذلك تكون الحياة في القلب إذا وعى العلم والحكمة وعمل بهما وإن سمع ذلك من يسمعه فهم به كان عمارة الماء الذي يكون عن اجتماع لا يصل إلى الرحم وأكثر مما يكون منه أثناءه عند اجتماع ثم لا يكون له نتيجة كذلك الذي يسمع ما لا يعمه من الحكمة وكذلك إن وصل إلى الرحم ولم تحده الطبيعة فقد كذلك يكون في الناص ما سمع من العلم والحكمة وحفظ ثم نسي فدفع فلا ينتفع به سامعه .

ومثل من لا يسمع ما ينبغي إتيه بتركه لإقناع عليه وشغله عنه مثل الوصف في غير الصرح يتلذذ هو بذلك ويذهب . ينسه من الماء فيفسد كذلك يتلذذ انشغال المؤدى للعلم والحكمة بما يقول ويستمع به ولا يتلذذ به ولا يتبد منه من يقال له إذا لم يسمعه ولم يقبل عليه .

ومثل البوطء فلا إنزال في الظاهر مثل تمديد بعرض ويرمز من العلم والحكمة بما لم يسمعه .

ومثل الاحتلام مثل المفيد يلقى ما يلقى من العلم والحكمة وهو في غفلة وعن غير إقبال على ذلك بقلبه كما يكون في الظاهر من النائم الذي مثله في الباطن مثل الغافل وإذا كان ذلك كذلك لم يستفح السامع به ولم يصل إلى قلبه ولم تبه أذن كما لا يكون من الاحتلام حبل ولا يصل الماء منه إلى الرحم ومن هنا قول بعض الحكماء إن الكلام إذا خرج من القلب وقع في القلب وإذا خرج من اللسان لم يتجاوز الأذن .

ومثل الطهارة في الظاهر من كل ما خرج من لقل مثل كل ما يكون من الكلام من المفيد وإن لم يصل ذلك إلى المستفيد كما لا يصل إلى الفرح كل ما يخرج من الذكر مثل الدم والسود والحصى وأشياء ذلك مما يوجب الوضوء في الظاهر .

ومثل الطهارة مما يخرج من الدر غير الغائض مثل ما يكون من أحداث الإنسان غير الكفر من المعاصي والذنوب والخطايا التي يجب التطهر منها من العلم بالتوبة والاتصال والمراعاة .



ومثل الحيض في النساء مثل الأحداث السود في المستفدين يوجب ذلك عليهم إذا اتصلوا وتأدوا منها التطهر من العلم بالثبوت والتوق من الرجوع إليها لأن مثل المستفدين أمثال النساء .

ومثل غسل الكافر إذا أسلم بالماء انطاهر مثل الداخل في الإيمان من العلم بما يشته على ما أمر به .

ومثل غسل الميت قبل أن يكفن ويعمل في قبره في وجه من وجوه التأويل مثل من كفر بعد إيمانه لأن الموت الظاهر منه في الباطن مثل الكفر، وهذا مما وقع إلى العامة فتأولوه في قوله تعالى : «وَأَوْسَىٰ كَانَ مَبْنًى فُحْصِيَاءُ» ومثل ذلك مما في القرآن من ذكر الموت مما تأولوه على الكفر فإذا أراد مؤمن كافرًا ثم استجاب إلى دعوة الإسلام وحب تطهيره بالعلم وتكفينه في الظاهر مثل إقامته على الظاهر ودمنه في القبر أيضًا مثل كونه بين أهل الظاهر وهم أمثال الأموات وأمثال القصور ومن ذلك قول الله تعالى : «أَلْهَاكُمْ الشَّكَاثُ حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ»^(١) يعني ريبارة أهل الظاهر

والركون إليهم الذين هم على غير ضاهر^١ ونبأ الله ما يريد من ركن إليهم وزارهم من التكاثر من الدنيا بذلك ، كذلك يعني لمرئد عن الإيمان إذا تاب وطلب الرجوع إلى الدعوة أن لا يدعى حتى يرد إلى ضاهر الذي كان عليه فإذا أقامه وحلّص فيه دعوى بعد ذلك كما يحشر الميت من قبره الذي مثله مثل الظاهر . هذا في وجه من وجوه التأويل ، وفيه وجه آخر وهو أصل ومسند كره عند ذكر الحائض ، وتبين معنى الوحيين عند ذلك إن شاء الله تعالى . فهذه حمل من تتول في الأحداث التي توجب الطهارة في الظاهر والباطن وحصول التوب في ذلك فذهبوا واحتفظوا لكي تكونوا إذا سمعتم مروجها قد أنتم الأصوات وعرفتموها وأنتم سمعوا ذلك إن شاء الله تعالى بما تستنبطون في هذا أحد وجهي بعده من الخديعة بسدر من بحرى ويحب سماعه من ذلك في كل حد . فنعلم الله بما سمعوا ، وهذه الأحداث التي توجب الطهارة في الظاهر والباطن التي سمعتموها كما تدعى أحداث في الظاهر والباطن لأنها مما يحدثه فاعلموا حلا الجماع فإنه في الظاهر يدعى جمعة وكذلك هو في الباطن كما ذكرنا اجتماع المقدس مع المستنبتين وليس ذلك يحدث وإنما وجب العمل منه في الظاهر لأنه في الباطن طهارة بالعلم والحكمة من شرك والكفر والتناق وحجميع المعاصي والذنوب وكذلك كان العمل منه في الظاهر عاماً للذنوب لعموم طهارته في الباطن لكل ما يكون من محاسن المعاصي كلها .

ولدى جاء من أن لا يورد فيها حرج من غير مخرج الحدث في الظاهر تأويله في الباطن أنه من فعل شيئاً من ذلك من غير عند فعله مما سبه أو سها عنه أو أكره عليه لم يكره عليه في ذلك شيء كذا ذلك أيضاً في الحكم في الظاهر قال تعالى : « إلا من أكره وقته مطمئن » (الإيمان) ^(١) ، فلهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تجاوز الله لأمتي عن حشيتها وبساتينها وما أكرهت عليه » فيمن ذلك في الظاهر إذا خرج من غير مخرج الحدث ولذا في الحديث « من نفس وأبدر مما يدعى حدثاً وكذلك هو في الباطن ليس بحدث لأنه ليس مما يحدثه الإنسان عن إرادته وقته كما يحدث ما سواه مما يخرج من قلبه ولا يرد . » ما جاء في كتاب الدعاء من ذكر آداب التوبة فمن ذلك ما مرواه من صفة العورة ونحو الأضراس عنها وأن ذلك إنما يجب للمؤمن

فأما الكافر فلا عورة له ولا حرمة فالعورة مخرج الحدث وما يليه .

وقد جاء أن عورة الرجل ما بين السرة والركبتين ، وأن المرأة عورة كلها ، فباطل ذلك أن أمثال الرجال كما ذكرنا أمثال المعبدتين وهم الذين يمشون من دونهم من المؤمنين العلم والحكمة ، وهم في ذلك على طبقات بعضها فوق بعض فكل مفيد مثله مثل الذكر وكل مستفيد مثله مثل الأنثى ، والمستفيد يجب عليه ستر جميع ما يفيد المفيد ، فمثله في ذلك مثل المرأة التي يجب سترها كلها والمفيد لا ينبغي له كشف جملة ما عنده من ذلك لمن يفيد وإنه يسعى له أن يفيد أطرافاً من الحكمة والعلم ويكشف من ذلك لكل من يفيد بقدره ويكون عنده من ذلك ما يستره عن دونه ليستحق به الفضل عليه وكان الذي يجب ستره على الرجل ثلاثة أشياء من بدنه مخداه وفرجاءه وفكاه ومن خلق قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الدين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الطهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم » (١) ففنى بالدين آمنوا هاهنا المفيدين وبالدين ملكت أيمانكم المستفيدين منهم غير المأذون لهم وبالذين لم يبلغوا الحلم المحرمين المستفيدين والمأذونين الذين لم يبلغوا حد الإطلاق ، فأمر المفيد أن يستر عاهم من هذه الثلاث العورات كلها فلا يمانحهم عما في حدودها من العلم حتى يجب ذلك لهم ولذلك يجب أيضاً الستر عند الخلاء في العائط والدور وكل الأحداث وعند الجماع ومثل ذلك في الباطن أن تكون معاملة المفيدين للمستفيدين في خلوة وستر فيما يلتقونه إليهم ويحدثونهم به من العلم والحكمة ويزيلونه عنهم بدنه مما كانوا عليه من الكفر والشرك والتعاق والمعاصي التي مثلها ما قلنا ذكره فلا يكون أخذهم العهد عليهم ولقاؤهم ما يلتقونه إليهم وتعريضهم ما به يعرفون . لا في ستر كما يكون ذلك في الظاهر من أمثاله التي ذكرناها حذر النعل بالنعل . فمن ذلك ما جاء من الأمر بستر العورة والازتياد لمواضع الخلاء والبول والأحداث وستر عندها وعند الجماع في الظاهر والباطل على ما شرحناه وببياه ، وأما السعي عن البول والعائط في الماء وعن صب الماء عليهما فمثل ذلك في الباطن السعي عن شرب العلم بالشرك والكفر إذا كان ذلك

مثلهما والماءُ مثله مثل النعم وبیت الخلاء مثله مثل الدعوة فيها يتخلى من الكفر والشرك والتعاق . وقد ذكرنا أن أمثالاُ مثلاً لعائط ولريح والبول تخرج من الدبر والقبل وفيها ينظهر . لعلم من ذلك ومن كل معصية .

ومن ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نظر إلى بيت الخلاء فقال لعليّ صلى الله عليه وسلم يا عليّ يا هذا البيت ثني عشر حدثاً من لم يعرفها لم يستكمل حقائق الإيمان ولا عرفه ولا عرفه حق المعرفة أولاً أن لا يدخله الذحل إلا بخفاء يعني بعل ومثل العن مثل لصدور يعني أنه لا يدخل الدعوة إلا من كان على ظاهر دين الإسلام ، فإذا دحجه قدم رحله اليسرى يعني أن دخول الدعوة ، كما يكون من قبل الحجة لأن أمر الدعوة إليه ، ثم يسر رأسه حتى يخرج منه ، والقصة مثنها مثل إمام لا يواحه بكمر ، ولا يشرك وينكس إذا تفوط على رجبه اليسرى أي يعتمد في الراء من الكفر على الحجة الذي له أمر الدعوة ، ولا يطيل الخلويس فيه يعني لا يصل اليأس على البطل بل يسرع الراء منه ، ولا يحمر يرجع ولا عظم يعني ولا ينظور بسعدسة ولا بمئة أي ولا ينظور إلا بعلم وفي زمانه لا يعلم أهل الباطل ويستحمر وترأ يعني يحسن عبادته في الظهارة على علم إمام زمانه وحجه ودينه ويستحي بيده اليسرى ولا يقب الماء فوق العائط . ولكن يسحي به ثم يسحي وينوضاً ، وقد ذكرنا معنى ذلك ، ولا يتكلم حتى يخرج منه يعني إصبات لأخود عليه فاستماعه ما يقار له . وإذا خرج قدم رحله اليسرى يعني يحمل اعتماداً على إمام زمانه . وهذا من هذه الحدود الاثني عشر وظاهرها آداب في ظاهرها يسعي سعدها ومن لم يعرفها لم يستكمل حقائق الإيمان كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعرفه ولم يعرف وجهه يد لم يعرف باطن ذلك لأنه لا يعرفها حق المعرفة ولا يستكمل حقائق الإيمان إلا من صار إلى دعوة الحق . وحملوا الله أيؤاموسو يد جعلكم الله من أهلها أجمعكم لله على حمدك وشكركه وصلى الله على محمد وعلى الأئمة من آله ونحوه وسلم تسليماً حباً الله وبعم التوكيل .

الجلس السابع من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم حمد لله حمد من شرف الحمد حق معرفته وأخصه ووقف على حقيقته . وصلى الله على محمد به وعلى الأئمة من ذريته أبرار عترته .

قد سمعتم معشر الإخوان ما وحب أن تسمعه في هذا الحد الذي أنتم فيه من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام من أوله إلى آخر باب آداب الوضوء .

ويتلو ذلك باب صفات الوضوء فاستمعوا تأويل ذلك واعلموا علم يقين وإخلاص أن الذي تسمعون من التأويل وسمعتموه هو علة لظاهر الذي تعبدتم به وبإقامته وأن كل واحد منهما مشت لصاحبه وشاهد له ودليل عليه وموجب لإقامته والعمل بما افترضه الله تعالى من ذلك والعلم بما أوجب علمه منه ولا ترفضوا شيئاً من ذلك من ظاهر ولا باطن ولا تستحقوا بأمره ولا تنهروا به وأقيموا ذلك ظاهراً وباطناً كما أمر الله تعالى بذلك ، فأول ما ذكر في كتاب الدعائم من باب صفات الوضوء اعتقاد الية فيه ، وقيل في ذلك إنه لا وضوء إلا بنية وكذلك جاء في سائر الأعمال أنه لا عمل إلا بنية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : وإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله وإلى رسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لغيره يصبها أو لامرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه . وقد تقدم القول بما سمعتموه في هذا الحد الذي أنتم فيه أن مثل الية في الباطن مثل الولاية فمن لم يتول أولياء الله الدبر افترض ولايتهم على العباد لم يقبل له عمل كما لا يكون العمل كذلك في الظاهر عملاً برحى قنونه إلا بنية لأن إنساناً لو أمسك يوماً أو أياماً عن الطعام والشراب وما يمسك عنه الصائم ولم يترك الصوم لم يكن الصائم وكذلك هو في سائر الأعمال ، وقد سمعتم أن مثل الطهارة في الظاهر بالماء مثل الطهارة في الباطن بالعلم بالمأخوذ عن أولياء الله ولا يكون ذلك إلا بعد اعتقاد ولايتهم كما لا يجوز الطهارة في الظاهر إلا بنية ، ونسبة مثل الولاية ثم أمروا من أراد الوضوء بعد أن بنويه أن يسمى الله عليه يقول حين يستدي فيه بسم الله الرحمن الرحيم ثم يتوضأ فاسم الله هو ولى أهل كل زمان من كان من نبي أو إمام هو دليل أهل زمانه على الله وبه يعرفونه كما يكون اسم كل شيء دليلاً عليه وبه يعرف فتقولون بسم الله عند الوضوء وعندما أمروا بالنسبة عليه هو في باطن ذلك اعتقاد المؤمن أنه بولى الزمان وصل إلى ذلك وعمره فيكون مستحيب عند الأحد عليه الذي مثله مثل الطهارة يعتقد ذلك فإن نسي ذلك أو حيله ثم عتقد ذلك بعد ذلك فلا شيء عليه كما جاء ذلك في الظاهر أن من حيل تسمية أو نسبها فلا شيء عليه ويسمى

الله إذا ذكر. قولهم لا صلاة إلا بوصوء ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه باطنه أن الصلاة مثلها مثل الدعوة كما تقدم القول بذلك والطهارة مثلها مثل العهد الذي به وباعتقاد ما جاء فيه والعمل بذلك الطهارة من كل كسر وشرك وتنفذ ومن جميع المعاصي والدنوب لأن المستجيب إذا أخذ عليه العهد واستجاب لما فيه واعتقد ذلك عاد كيوم ولدت أمه ولا دنوب عليه ويستقبل لعمل بعد ذلك وكذلك يكون في الباطن لا يدخل الدعوة إلا من أخذ عليه العهد كما قيل في الظاهر لا صلاة إلا بظهور ولا تجوز الصلاة كدس في الظاهر إلا بصهور.

وقى وجه آخر من وجوه الشواهد أن مثل نصلاة مثل أول قنم بالدعوة التي افرست فيها وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا ما ذكرنا أن الشيء يسمى باسم ما صحبه ولاعه وأن الطهارة مثلها مثل أمسه وهو على صلى الله عليه وسلم وقيل إن ذلك مما يدل عليه ح وبهما. فقيل صلاة أربعة أحرف محمد أربعة أحرف، وضوء ثلاثة أحرف وطهر كذلك ثلاثة أحرف على صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحرف فلا يصح إقرار بسوء محمد صلى الله عليه وسلم، لالم أفر بش عيا صلى الله عليه وسلم وصيه من بعده. وكذلك لا تكون صلاة في ظهرك من مصل إلا بطهارة، ومن ذلك أيضاً قولهم الوضوء مفتاح الصلاة كدس لا يولى إلى إلا من قبل وصيه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا مديب العلم وعن صلى الله عليه وسلم ما بها من أراد العلم فليأت آداب ومنه قوله تعالى: «وأتوا البيوت من أبوابها»^(١١)؛ والأمثال والدلائل والشواهد في هذا ومثله كثيرة. ويأتى أن كل حدسها ما يسمى أن يأتى فيه وأهم سمعوك ذلك إن شاء الله تعالى

والذي جاء في الدعاء أن من سمى الله في وضوء طهر حسده كله ومن لم يسم لم يطهر منه إلا مواضع الوضوء. تأويله أن من اعتقد ذلك كما ذكرنا قبل الأخذ عليه أعنى اعتقاد المستجيب أنه نور الله وصل إلى ما صار إليه كان ذلك صهارة عامه له ومن لم يعتقد ذلك من جهة أو سبه وتصور، بعهد صهر منه ما رحمه من نفسه مما يؤخذ عليه فيه إذا أحسن ذلك ويؤاد واعتقد وضوء في الصدر على سبعة أعضاء فأربعة منها من سمى في كنهه بقوله: «أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم»^(١٢)، وثلاثة منها من سمى الله عليه وسلم وهي الاستسقاء ونقصه

أصابع الكفبين الأربع من كل كف اتى بها يكون القبض وليسط كما بهم يقبض
الناطق أمور العبد ويسطها إذا كسوا به وصحوا فثل غسل لكتفين قبل إدخالهما
الإدء مثل تطهر من طعن ميهم أو في أحد منهم أو أرى به أو تنقص أو قصده
بشيء من مكروه أو دفع حقه فعليه التوبة والتطهر^(١) بالعلم من ذلك، ومثل من ليس
بكتفيه بحاسة مثل من لم يتصب دلت ميهم أو لم يكونوا في وقته أو لم يعرفهم فلا
ظهارة من ذلك عليه كما لا يكون في تطاهر من لا بحاسة بكتفيه يدخل يده في
الإدء إن شاء قبل غسل كتفيه. وقد ذكرنا فيما تقدم أمثال الأصابع، وأن مثل الإبهام
مها مثل الرسول ومثل المصححة مثل أمه ومثل الوسطى مثل الإمام ومثل التي تليها
مثل حجة ومثل الخضر مثل باب دعوته وبالأصابع الأربع القبض والبسط والإبهام
وحدتها قابضة عليها وبأربعة ميا وأقودها وأشدّها وبها يستتم القبض والتناول بها كما
كذلك يكون تمام أمور أولياء الله أئمة دينه بالرسول صلى الله عليه وسلم.

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من أنه ليس من الريح تخرج من الدر ولا من
الدرم استنجد وأحب وأن الاستنجد من ذلك حس لم يتغنى بذلك الفضل وإن لم
يكس واحداً ولا استنجد غسل لقل وسهر ودلت يستدأ به في الوضوء، فقد تقدم
القول بأن مثل العنق مثل الكمر ومثل رسول مثل الشرك ومثل الريح تخرج من
الدر مثل الناق، والناق في معناه الخلف من حاله أمر ولي الزمان أو شيئاً منه
فهو منافق. ونقد ما يحالف من دلت يكون استغراقه في لطف وإن كان مع ذلك
يعتقد ولايته وانبراء من أعدائه ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم العبرة
من الإيمان والمذا من النفاق بمعنى ترث العبرة في الحام على الحرم فجعل ذلك نفاقاً
وإن كان صاحبه يعتقد دين الإسلام ولا يدخل المنافق في الكفر إلا أن يتراء من
أولياء الله ويعتقد ولاية أعدائهم فيكون مدحاً في حمة من تولاه حرجاً من
حمة من حرج من ولايته تقرب الله ومن يتوب منكم فببه ميهم «وإذا فعل ذلك كان
كاهراً وفي النصر مدكور» ولا من مدحى لم يحرج أدله من ولاية أولياء الله
وإن حاشوا أمرهم قول الله تعالى يصف مشاهير مدحيين بين ذلك لا من هؤلاء
ولا من هؤلاء «يعني أنهم ليسوا من المؤمنين احتجبه» «فأمروا بيمينهم والله شوب: «فلا
ورمك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما

قضيت ويسلموا تسليماً « ولا من الكفار إذ لم يتولواهم ، والصرب الآخر الذين خالفوا
 ولى أمرهم وخرجوا من ولايته فى أمثالهم يقول الله : « إذا حياءك المنافقون قالوا : نشهد
 إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » إلى قوله : « ذلك
 بأنهم آمنوا ثم كفروا » فهذا حكم النفاق والبيان على أهله وطبقاته فأما المنسوبون إلى
 العلم والكلام من العامة فلم يعرفوا للنفاق إلا وجهاً واحداً ، واختلفوا فى النفاق فقال
 بعضهم هو كفر والنفاق كفر ، وقال آخرون المنافقون ليسوا بكفار ، فباطن حكم
 ما تقدم القول به من أنه لا يجب الاستنجاء من الريح ولا من النوم وأن مثل الريح
 مثل النفاق وإنما وجب الوضوء على النائم انتهى استغرق فى النوم لأنه لا يدرك له
 قد خرجت منه ريح . وهو لا يعلم ومن ذلك فى الباطن أن العقل عن نفسه فى أمر
 دينه والنظر فيه الذى منه فى الباطن مثل النائم قد لعله كذلك صار إلى النفاق من
 حيث لا يدرك لغفلته وأما الكفر والشرك بالله وبأوليائه فلا تكاد الغفلة أن توقع فيهما
 من لم يقصدهما لأن فيهما البراءة من ولاية أولياء الله والدخول فى ولاية أعدائه وإن
 كان فى الشرك بعض ما يحرق مع العنة فإنه يسير حتى ومن ذلك قول على صلى الله
 عليه وسلم . « إن من الشرك ما هو أحمى من الدرة السوداء على المسح الأسود فى الليلة
 الظلماء » ، كذلك العائط والدول الدين مثلهم مثل الشرك والكفر لا يكاد أحدهما أن
 يخفى متى كان من النائم لوجود عيبه إلا أن يكون منه من الشئ اليسير الذى
 لا يجد عينه ولا أثره ، والطهارة من النوم تأتى على ذلك وسقوط الاستنجاء عن النائم
 والذى يخرج منه الريح معناه أن الاستنجاء بما كان لعله إزالة اللطخ فلما لم توجد
 له عين سقط ذلك ، ومن استسحب استبراء وتنظيف وطباً لتصل كان للفصل معياً
 كما جاء وتقدم القول بأن من نوحاً بعد حدث كان كذلك وكذلك هو فى الباطن
 لا تلزمه البراءة من الكفر والشرك إذا كان النفاق قد أصابه وهو لم يعتقد ههما ولا
 أحدهما إذا أخذ عليه العهد وإن تراء منهما كان أفضل له فإن كان الكفر والشرك
 قد تداحله ثم تاب وأناب إلى ولى أمره فأخذ عيبه فلا بد له من أن يأخذ عليه فى البراءة
 من ذلك كله وإن كان مع ذلك قد فارق صهر دين الإسلام لم يأخذ عليه عهد
 الباطن حتى يدخله فى الظاهر الذى خرج منه بعد براءة مما دخل فيه ، فكل ذلك
 درجات فبقدر ما يكون للمرء من الأحداث يرمه من نظارة فى الظاهر والباطن معاً .
 وأما ما جاء فى الدعائم من الاستنجاء بالحجارة وما أشبهها من المدر والخرق

والقطن وغير ذلك مما ينقى لصلح ويزينه غير ما ينهى من الاستنجاء به من
العجم والبعر والعظام والعجم الدوى ومثله مثل بصر أهل لظاهر وتأويلهم الذى أحدثوه
بآرائهم والبعر مثل أحداثهم والعظام مثل لحم لأبهم أموات فى الباطن فليس يجوز
التطهر بشيء من علمهم ولا بشيء مما أحدثوه بآرائهم ويستنجى بغير ذلك والأصل
فيه أن الماء مثله مثل العلم الحقيقى المأخوذ عن أولياء الله كما ذكرنا على ما حدوده
ورتبوه وقد ذكرنا كيف يكون تطهيرة به ولا مستنجاء فمن لم يحد الماء أو لم يستطعه تمسح
بالحجارة والمدر والخرق وما أشبه ذلك مثل الصوف والقطن وغيرهما هذا حكم من
لم يحد الماء أو لم يستطعه لعله فى الظاهر، ومثل ذلك فى الباطن أن يكون المستنجى
لا يحد داعياً بعبده علم ما يكون، استعاذه من الدعاء فمن فهمم الذى مثله مثل
الماء فى الظاهر ويحد مأذوناً . والمأذون هو الذى أطلق له الكسر على أهل الظاهر
خاصة ولم يطلق له أن يدعرو مثله مثل الحجارة والتراب قال تعالى : « وإن من الحجارة
لما يتصجرن الأنهار وإن منه لما يشقق فيخرج منه ماء » وقال تعالى « وفجرنا الأرض
عيوناً » فالماء يخرج من الحجارة ومن التراب وأصله من السماء كما قال تعالى .
« وأدركنا من السماء ماء بنقدر فأسكنناه فى الأرض » وكذلك فى الباطن مثل السماء مثل
الناطق ومثل الأرض مثل الصامت ووافق يقع على الرسول فى وقته وعلى الإمام فى
عصره والصامت يقع على الأسير وهو وصى النبی وعلى الحجة وهو وصى الإمام
وإلى كل واحد منهما بعبير الأمر بعد صدق مثل برول الماء من السماء إلى الأرض
مثل وصول العلم عن الناطق إلى الأساس ثم بعبير إلى الجمع والواحق والدعاة والمأذونين
وعمرهم لكل واحد من ذلك بنسبه كما يصير ماء كذلك فى الأرض فيكون فى الأنهار
العظيمة ومنها دوسها من لأودية وحنج والعبود والآبار والعدراى وغير ذلك على ما يشاهد
من قلته وكثرته وهو على ذلك صروب منه العذب والأحاج وما بينهما والطيب
والآل وما بين ذلك فى رائحة وسرور سمع رب بيان ذلك عند ذكر المياه إن شاء الله
تعالى ، فإذا لم يجد المستنجد كما ذكره داعياً لم يفته من المأذونين وينظير بعلمه قصد
مأذوناً فمن دونه من راع مصلى فى حمده وستمع بحمده وأخذ عنه ونظير به إلى أن
يحد من فوقه من الحدود . والاستنجاء بالحجارة والمدر مثله فى الباطن مثل الاستنجاء
بعمم المأذونين وهو يترب من علم من فوقهم من لدهة . والاستنجاء بالخرق وما أشبهها

من الصوف والتقطن والكتان وأشباه ذلك مثله في الباطن مثل الاستمتاع بظاهر علم الأئمة لأن الثياب وما تعمل منه مثلها مثل الظاهر فإذا لم يجد المستفيد المستجيب غير ذلك أجزاء إلى أن يجد ما سواه كما قد تمر به المدة في ابتداء أمره وهو لا يفتح إلا بالظاهر الذي يحب عليه إقامته كما قد فتحكم ولي الله أولاً في كتاب الدعائم وأوعب لكم فيه من جميع علم الظاهر ما قد يختصره الدعاء ويقتصرون على قليل من جملة وقد يكون من أحل اختصارهم ديث هلاك من يريدون حياته ويكون بأسبابه موته إذا لم يبلغ في إقامة ظاهر دينه وسوف تسمعون إن شاء الله في باب التيمم باقي ما ينبغي لكم أن تسمعه من ذكر التطهر والتراب إذا عدم الماء فاصرفوا رحمكم الله قلوبكم إلى فهم ما تسمعون وعوه وتدبروه واعملوا بما أمرتم بالعمل به واعلموا أن ظاهر ما تعبدكم الله بإقامته والعمل به واجب مفروض عليكم ودليل على ما تسمعون من باطنه وشاهد له وكذلك يشهد الباطن له ويدل عليه أسبق الله بذلك كما قال في كتابه عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ودينه من أعظم نعمه إذ به يوصل إلى النعم الدائم المقيم وتذكروا كما أخبر في كتابه بظاهر الإيم وباطنه أعانكم الله على تأدية ما افترض عليكم والقيام به وعلى حفظ ما علمكم والعمل بما افترض عليكم منه وفتح لكم في المزيد من عطائه وفضله، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله وسلم تسليماً.

المجلس الثامن من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الحي في وجوده الدال بما أظهر من مدعائه على توحيده وصلى الله على محمد حاتم أنبيائه صلاة من عرف كيفية الصلاة عليه عن أوليائه. قد سمعتم معشر الأولياء المستجيبين من هذا الحد الذي بسط لكم فيه باطن ما تقدم عندكم من طاهر دعائم الإسلام من أول ابتدائه إلى ذكر الاستنجاء منه وأنتم الآن تسمعون ما يتلو ذلك من كان منكم قد رعى ما سمعه وحفظه فليحافظ عليه وليحافظ بعد ذلك على ما يسمعه ومن غش عما تقدم فليستيقظ لما يستقبل وليسأل عما جهل ولا يمر عليكم ما تسمعون صريحاً وأنتم معرضون كما يمر الذكر كذلك صريحاً على أسماع النائم وسائر الحيوان والغافلين من بني آدم أعاذكم الله

من ذلك أجمعين وفتح لكم في حفظ عيم الدين ما يبلغكم أحد اليقين وبعدهما سمعتموه
من ذكر الاستنجاء في الدعائم ما أمروا به من الاستنجاء باليد اليسرى وصب الماء
عليها باليد اليمنى وباطن ذلك أن مثل اليد اليمنى هاهنا مثل الإمام ومثل اليسرى
مثل الحجّة وانعلم الذي مثله مثل الماء إلى يصل إلى الحجّة من قبل الإمام كما
يكون كذلك في الظاهر إنما يصل الماء إلى اليد اليسرى عن اليد اليمنى ،
ومثل الاستنجاء كما تقدم انشؤ مثل تطهارة العهد في الدعوة من إحداث المعاصي
والدعوة والعهد إنما يكون للحجّة إذ قدمه الإمام ونهياً له وجوده كما يكون كذلك
في الظاهر الاستنجاء باليد اليسرى وحدها ثم غسل الوجه واليدين إلى المرفقين ومسح
الرأس باليدين جميعاً وغسل الأرجل باليد اليسرى ومسحهما باليدين جميعاً
ودلك مثله مثل تطهارة أمثال هذه الأعضاء بظاهر علم الإمام وباطن عيم الحجّة
وسياق بيان ذلك في موضعه إن شاء الله فإن لم يستطع لتوصي الاستنجاء بيساره لعله
تمعه من ذلك استنحي رجليه ومثل ذلك الإمام لا يقيم حجته لعله سمعه من ذلك في
بنفسه إقامة الدعوة وأخذ العهد وإطلاق الدعوة إلى أن يقيم حجته وهو الذي يصير
إليه أمره من بعده فيموصى أمر الدعوة والدعاة وعلم الساطع إليه ويمرّد هو بإقامة
ظاهر الدين وأمر الدين وما يتم به أهلها منه وعلى هذا يكون أمر كل نبي إلى
أن يقيم أساساً وأمر كل إمام إلى أن يقيم حجته لأن ذلك لا ينهياً له ولا بعده ولا
يمكنه إلا بعده وبعد أن ينتح من يقيمه لذلك ويرضى عنه ويريه الله فيه من
المراهين ما يحب عنه معه تشو من ذلك إليه مع سابق ما عنده من العلم بذلك المتصل
به عن آياته وما يحدّد الله به من أئمة وصيرون في ذلك فهذا مثل الاستنجاء باليدين في
الظاهر وأما ما أمروا به من الظاهر وحده في الدعائم من غسل اليد اليمنى يستنحي بها
المستنحي بعد الاستنجاء حتى يذهب عنه رائحة استحو مثل ذلك في لباطن ما قمنا
ذكره من أن المستنحي لا يزال يستنحي بلا عدد ولا حدّ أمداً أبداً ما دام النطق
بفرجه حتى ينقذ من ذلك ومثله مثل المستجيب لا يزال يقبل على العلم ومن يتبدّه إياه
مقبلاً به عليه لا ينتر عن مدّنه ونزولته ما دام يقظ له منه أو عليه شيء من جميع
ما كان عليه من كثر أو شرك أو نفاق أو غيلة أو شك ، والشك مثله مثل الذي
الذي يكون من تذكر الخداع وشبهته في الظاهر كذلك هو من غير حقيقة كالشك

الذى لا حقيقة معه فإذا استنتج المنحجب من ذلك كله وجب عليه أن ينظر في أمر مفيده وهو الذى دعاه وأخذ عليه ورباه فيشكر ذلك له ليستحق المزيد منه وينظر إلى ما عسى أن يلحقه من نقص من قبله لشاعة تكون من جهة ذلك أو خطأ يكون منه فيزيل ذلك من نفسه حتى يكون لدى أودده بريئاً من قول الثائلين من جهته فلا يلحقه نقص ولا عيب من قبله عند خاص وعام وذلك مثل إزالة الرائحة عن يد المستحجي وقد ذكرنا أن مثل يده التى يستحى بها مثل الذى يفيد العلم والحكمة ويأخذ عليه العهد ويدخله الدعوة فيجب عليه ما ذكرناه من شكره ومعرفته ومعرفة حقه وبره وتوقى ما يلحقه من النقص من قبله ويجب ذلك عليه لمن فوقه من الحدود البشريين والروحانيين وقد وصى الله في كتبه بالوالدين إحساناً وأعلى الوالدين من البشريين بنى أهل كل شريعة وأساسه ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلى أنا وأنت يا على أبوا المؤمنين ومه أيضاً قوله تعالى: ﴿ملة أبيكم إبراهيم﴾ لأن محمداً صلى الله عليه وسلم دعونه وهو أبوه وبمسته ^{بعث} وكلمته من دون النى صلى الله عليه وسلم والأساس في كل عصر وزمان من إمام وحنة إلى دون ذلك حتى ينتهى الأمر إلى الداعى والمأدون الذى يكسر له ويدل عليه قتل الأعلى من كل اثنين من تلك الحدود مثل الوالد ومثل الأسفل مثل الوالدة فيسمى للمسحوب ومح عليه بركل واحد منهم ومعرفته حقه وقدره وشكره وحمده وتحفظ من نفسه أن لا يدخل عليه نقصاً أو ما يجده له من قائل مقالاً من أحدته وحايته وسره أفعاله كما يجب كذلك أن لا يدخل ذلك في الظاهر على الأقران من جهة ولدتهما ويجب عليه برهما وشكرهما، وقد فضلكم الله معاشر المؤمنين ^ش جعل القيام في الأخذ بكم وتربيتكم وإفادتكم العلم والحكمة لصاحب عصركم وبهم رماكم بلا وسطة من دونه ولا حد فأبأنكم بفضل ذلك على عامة من مصى من قبلكم غير قليل قد خصوا بذلك من الأمم أمثلكم فاعرفوا قدر نعمة الله بملك عبكم واشكروا له ولولى أمركم كنه الشكر بحسب واجبه واحتفظوا من أنفسكم ما أمر الله أن تحفظوه لئلا يسحق من أجل ما تحدثون من رفعة الله وطهره وعظمه من قول الجاهلين بقدره مما تحدثون وتفعلون به ما عسى أن يستب لهم القول من ذلك بما يقولون وإن كان ذلك غير ضار لأولياء الله فإنه مما يصد المتضعفين والجاهلين عنهم ويررى بأمرهم عندهم فنظفوا أيديكم

وطهروها بعد طهارة أنفسكم ظاهراً وداخلياً كما افترض الله تعالى عليكم أعدائكم الله على ذلك وفتح لكم فيه وفي القيام بجميع ما افترضه عليكم والمحافظة على حدود دينكم وما ألزمكم من القيام به من أمر دنياكم .

وأما ما جاء في الدعائم من الأمر في الاستنجاء باليد اليسرى وبغسل القبل ثم الدبر بعده وأن لا يجمعهما المستحى . في العس معاً فباطن ذلك أن القبل مثله مثل الباطن والدبر مثله مثل الظاهر وانعواش ولأحداث الظاهرة المحرمة كارتنا والسرقة وأمثالهما مما احتمت الأمة عن تحریم ذلك في الظاهر وأمثالها كثيرة يطول ذكرها وسيأتي في كل باب منها ما يحرى ذكر ذلك فيه ، وظاهر الدين قد أوجب الطهارة من ذلك والنوطة منه ولكن لا بد من ذكر ذلك والأخذ على المستجيب فيه فليس يجمع ذلك الأخذ عليه مع ما حثي وبطل من الفواحش ولكنه يبدو بما حثي من ذلك ليسه عليه وبوقظه لمعرفته وبأخذه فيه عليه ويهناه عنه وبطهره بما يتقرب إليه من الحكمة منه ثم يذكر له ما قد عرفه في الظاهر ويحذره منه وبأخذه عليه من ذلك لئلا يتهاون به ويرى أن السكوت عنه يوجب إباحته فهذا مثل ترتيب غسل القبل والدبر في الاستنجاء .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من الأمر بعد الاستنجاء بالمضمضة والامتنع فباطن ذلك ومثله أن النعم في الباطن حده مثل النطق الذي هو النطق صلى الله عليه وسلم في وقته والإمام في عصره ومثل الأنف مثل أساس النبي صلى الله عليه وسلم ومثل حجة الإمام ويكي عهده معاً فاحتمت لأن الكلام والخلق وما بعد ذلك عنه من النعم والحكمة والخلق وأسس والمنظم والمشرع الدين بهما حياة الجسم الظاهر إنما يكون ذلك من قبل انتم كدب يكون القيام بالظاهر من أمر الدين والنعم والحكمة من قبل الإمام وبذلك كانت الحياة الباطنة والنفس التي هي التي به تكون الحياة أيضاً من قبل الأنف ومثل ذلك مثل النعم في الباطن الذي يلقيه الإمام إلى حجة ويتصل بالمتحيزين من قبله كذلك النفس من قبل ذلك النعم يصير إلى الأنف وقد يكون النفس أيضاً من قبل النعم إذا حدثت بالأنف علة تمنع من حروجه منه كما يكون النعم لباطن متصل بالأمة من الإمام قبل أن ينعم بحجته على ما قدما ذكره فلا حيل ذلك يكون إلا بالنفس ينفس من فيه ولا يأكل ولا يشرب ولا يتكلم من أنه لأن الإمام قد يقوه بأمر الأمة وحده ولا يقوم لحجة شيء إلا أن يكون

معه إمام فالمضمضة والاستنشاق مثل الإقرار بالإمام والحجة وطاعتها .

وأما ما جاء في الدعائم من المرور عند المضمضة بالمسبحة والإبهام على الأسنان ليستنقيها فقد ذكرنا أن مثل الإمام بها مثل محمد صلى الله عليه وسلم ومثل المسبحة مثل علي صلى الله عليه وسلم والأسنان أمثالهم أمثال الحدود والمنصوبين للدعوة بهم يستعان على تربية المؤمنين كما بالأَسنان يستعان على الغذاء وطهارتهم بطهارة أصلي الشريعة النبي صلى الله عليه وسلم والوصي صلى الله عليه وسلم وهم على سنتهما وأنه على المستجيب أن يستن بذلك ومه قيل هو يستن إذا فعل ذلك بأسنانه فهذا من جملة القول في ذلك وسيأتي بيان باقية وشرحه عند ذكر السواك إن شاء الله .

وأما ما جاء في الدعائم من أن المضمضة والاستنشاق ليسا من أصل الوضوء لأن الله لم يذكرهما ولكن فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما سنة في الوضوء ولا يجب تعمد تركهما ولا التهاون بهما وليس على من تركهما جاهلا أو ناسيا إعادة فقد ذكرنا أن مثل الفم هاهنا مثل الإمام ومثل الأنف هاهنا مثل الحجة وأن المضمضة والاستنشاق مثل الإقرار بالإمام والحجة ولم ينص الله في آية عليهما بأسمائهما كما قال محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الرسول نص عليهما فإذا كان المأخوذ عليه في زمان يطلق فيه ذكرهما ندعة ولا يسترن لم يكن للمأخوذ عليه العهد بد من التوقيف عليهما بأسمائهما والإقرار بهما وإن كان ذلك في زمن تقية أجزاء ترك ذلك أعنى التسمية كما يجري ذلك في الظاهر من جهل المضمضة والاستنشاق أو نسيهما والنسيان مثل التأخير وذلك إذا أخر عنه ذكرهما لعل انتقية عليهما وقد يجري في التمثيل الباطن ذكر المضمضة والاستنشاق على ^(١) الحدود المردوجة دون الإمام والحجة إلى حد الداعي وما ذور كما ذكرنا أن ذكر الأبرين يجري كذلك وهذا وعبره مما هو في معناه يكون لكثرة اشواهد والدلائل على هذا العلم كما تقدم القول بذلك .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من ذكر الأمر بغسل الوجه بعد المضمضة والاستنشاق وذلك أول الفرائض فالوجه في التحويل الباطن مثله مثل النبي صلى الله عليه وسلم في عصره والإمام في زمانه وكل واحد منهما به يتوجه أهل عصره إلى الله

وهو وجه الله انذى يؤتى من قلبه وفيه أمثال السبعة وهي العيان والأذان
والمتخبران والشم وفيه الحواس الخمس وذات السمع والبصر والشم والطعم واللمس
لأن اللبس قد يكون باليد وبكل الجسد فيحس به كما يحس باليد وكذلك الباطن قد
جمع الله فيه جميع آلات منافع الدارين لعباد فالوجه مثل غسله في الباطن مش
الإقرار بإمام الزمان وبالسبعة السبعة لأئمة الدين يتعاقبون الإمامة بين
كل ناطقين وقد تقدم ذكر مراتبهم وصدقاتهم وحوائجهم وطاعتهم فغسل الوجه يجمع
ذلك كله ويقع عليه ويتدلى به لما جمع من ذلك من الأمثال التي غسلها مثل
الإقرار بها وكان عنه باليدين جميعاً مش الإقرار بظاهر الرسل والأئمة وباطنهم .

وأما ما جاء في الدعائم من إسراع غسله وتحبيل النجبة وإدخال الأصابع فيها
ليصل الماء إلى ابشرة وأنه وإن أمر الله عليها ووصل إلى الشرة أحراد ولا يغسلها
فذلك مثله في الباطن المانعة في الإقرار والتصديق بأنبياء الله وأئمة دينه وعمومهم
بذلك أجمعين ولإيمان مؤمنهم وآخرهم وبجميعهم وأن لا يفرق بين أحد منهم كما أمر
تعالى بذلك في كتابه ووصفه المؤمنين المخلصين من عباده بقوله : وآمن الرسول
بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد
من رسله .

وأما ما جاء في الدعائم من الأمر بغسل اليدين إلى المرفقين فباطن ذلك أن
اليدين مثلها مثل الإمام واحدة كما تقدم القول بذلك وبغيري مثلها كذلك فيمن
دوبهما من الحدود المزدوجة كما ذكرنا فعلهما كذلك الإقرار بهما وغسلهما إلى
المرفقين وهما متباعدان إقراراً كذلك ومعرفة بحدودهما من أولهما إلى آخرهما
وعمل كل واحدة منهما بالأخرى منه مش إقامة باطن الحجة على ظاهر الإمام
وإقامة ظاهر الإمام على باطن الحجة واعتقاد إيجاب الظاهر والباطن وإيمان بهما
ولأن كل شيء يشك أو يختلف فيه من أمر الله ما ورد إلى الأصل في الظاهر
يتبين ابوجه الواجب فيه وكذلك يعتبر الله أيضاً بالباطن لأنيهما لا يكونان
إلا على اتفاق وموادة وما كان في مصدر قبيحاً أو حساً أو حلالاً أو حراماً
أو طيباً أو حبيثاً كان كذلك في الباطن فعضهما يشهد لبعض ويظهر حكمه
ويبين عنه كذلك على اليدين بعضهما بعض مثل ذلك مثل تصديق الظاهر

بالباطن والباطر بالقاهر وشهادة بعضهما لبعض وأن كل واحد منهما يبرهن عن الآخر ويثبت ويقويه ويشده ويؤكد أمره ويرافقه ويطابقه ولا يخرج واحد منهما عن حكم الآخر .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من الأمر بتحريك الخاتم عند غسل اليدين ليصل الماء إلى ما تحته وكذلك كل شيء يحوي بين الماء والجلد في الوضوء والغسل فباطن ذلك عموم الإقرار على حدود السطح والأساس بلا حائل دون ذلك من شك أو ارتياب ولا غير ذلك مما يجمع من عموم ذلك بالإقرار والتسليم والمعرفة والإخلاص .
وأما ما جاء في الدعائم من الأمر بعد غسل اليدين إلى المرفقين بالمسح على الرأس فالرأس في التأويل هو الرئيس وكذلك هو في اللغة والمتعارف من الكلام بين الناس ورأس كل شيء أعلاه وأشرفه وأفضله والرأس مسكن الدماغ الذي فيه العقل وبه الحواس والحياة وإذا بطل بطلت الحواس وسد العقل وإذا ذهب هلك صاحبه فمثل المسح بالرأس في الباطن مثل الإقرار بصاحب الشريعة محمد صلى الله عليه وسلم والتمسك بشريعته وسنته .

والذي جاء في الدعائم من مسح الرأس من أعلاه إلى الجبهة ومن أعلاه أيضاً إلى القفا لا يشير الشعر ولكن يمسح عليه فتأويل ذلك أن الشعر هو الذي يغطى من الرأس وشبهه مثل الظاهر الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وتحته باطن مستور به فمسحه على الشعر وأن لا يشير هو من الأمر وأن يشير الباطن وأن لا يظهر منه شيئاً من كان في حد الإحرام كما لا يجوز لمحرّم أن يمسح رأسه حتى يحل من إحرامه وإثارة الشعر كشف البشرة فمن أجل ذلك كان المسح على ظاهر الرأس من وسط الرأس مقبلاً ومديراً .

وأما ما جاء في الدعائم من المسح على ظاهر الأدين وداخلهما مع المسح على الرأس فمثل الأدين مثل الأساس وأخذه لأن الأذن تعني ما يخرج من القم والنم مثله مثل الناحق والأذن مثلها مثل من يعنى نطقه وهو أساس النطق صلى الله عليه وسلم وحجة الإمام .

ومن ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تلا قول الله : «وتعيها أذن واعية» فقال لعلى صلى الله عليه وسلم أنت هي يا علي فالمسح على الأدين الإقرار بالأساس وأخذه وظاهرهما وباطنهما لأن كل واحد منهما في حده يكون له أمر تأويل الدعائم

الباطن فإذا انتقل الأمر إليه صار إليه أمر الظاهر فيكون الإقرار على أن ذلك لهما .
وأما ما جاء في الدعائم من غسل الرحمين والمسح عليهما وأن المسح هو الواجب
فعلى الرجلين يقوم ويستل الحشد وهما يحملان ويثقلان ومثلهما أيضاً مثل الإمام
والحجة هما ينهضان بعالم رمايهما ويحملان ثقله ويقلان أهله على مراتبهم ويصرفانهم
في أمور الدين إلى حيث يتوجهون وذلك يقع كما ذكرنا على من دونهما من الحدود
المردوحة إلى الداعي والمأذون وكل يخص من أمور الخلائق ما حمله الله ويصرفهم
فيما أذن له أن يصرفهم فيه فالمسح على الرجلين هو الإقرار بالإمام والحجة فمن دونهما
من الحدود المردوحة ومعرفة الروح في العسل تأويله الطاعة والمسح تأويله الإقرار
بما أمر الله بعسله من أعضاء الوضوء فتأويل ذلك لمن حمل له مثلاً في الباطن وأما
ما أمر بمسحه فتأويله الإقرار بمن حمل له مثلاً في الباطن فمن أجل ذلك كان
العسل أتم وأمر بإسباغه لأن لطاعة كذلك ندرم المأمور بها في قبل الأمور وكثيرها
والغسل لا بد فيه من مسح أي جمع الطاعة والإقرار بما يكون محاربتين قول
باللسان واعتقاد بالقلب كذلك المسح لا يتم جميع العضو الذي يمسح عليه ولا
بصيه الماء كله بالمسح كما يصبه بالفيل .

وأما ما جاء في الدعائم من مسح على الجائر ، والعصائب وعلى موضع
القطع إذا اعتل العضو الذي يجب غسله ومسح عليه فعصب عليه بعصائب أو
ربطت عليه حباثر وكان الماء يصر به وحله إن حل في أوقات الوضوء أو كان قد
قطع وإن المسح على ذلك يحرق من غسل ومسح الواجب كان عليه فمثل ذلك في
البطل أن يكون مثل ذلك العضو الذي اعتل أو قطع قد عاب عن المنجيب أمر
باطله ولم يصل إلى علمه ولا إلى من يفتح فيه ولم يجد ذلك لعل منعه منه أو
كان قد انقطع ذلك نحة من عن الزمان فإنه يحرق من ابتلى بذلك طهارة ظاهرة
وحده كما يحرق من ابتلى بتلك العمل مسح على ما سترها وطهر على ما استتر وعاب
أو فقد منها وتلك أحوال يستعذ بالله منها كما يستعذ في الظاهر من العلل والبلايا
التي أوجبت ذلك فيها .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من سبي عن المسح على الخمين والبحر موقن
وبحور بين وانتشار بين والعمامة والحذر وغير ذلك مما يكون على أعضاء الوضوء لغبر

حلل بها تمنع من إزالة ذلك عنها وغسل ما أمر الله بغسله منها والمسح على ما أمر الله بالمسح عليه كما تمسح العامة على ذلك وناه حائراً فمثل ذلك في الباطن أن ما جعل من ذلك على هذه الأعضاء مثله مثل ظاهر أهل الباطن ، فلا يجوز للمؤمن الإقرار به ولا بشيء منه وعليه أن يترج ذلك في انصاف من تلك الأعضاء ويغسل منها ما أمر بغسله ويمسح منها على ما أمر بالمسح عليه وكذلك يفعل بالباطن بطرح ظاهر أهل الباطن فلا يقبل عليه ويقبل على ظاهر أهل الحق وباطنهم كما يغسل ويمسح تلك الأعضاء ظاهراً وباطناً كما وصفا بهذا باطن ترك المسح على ذلك والنهي عنه .

وأما ما جاء في الدعائم من استحباب غسل أعضاء الوضوء والمسح عليها ثلاثاً ثلاثاً فذلك في الباطن على حدود السطوة .

ومنه قول النبي هذا وضوئي ووضوء السبي من قبلي - واستعمال ذلك مرتين فعلى الأساس .

ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وضوء من يؤتي أجره مرتين وذلك لإقراره وطاعته للناطق والأساس وأما واحدة واحدة فهي الأئمة صلى الله عليهم وسلم .
ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وضوء من لا يحزبه صلاة إلا به يعني في الباطن طاعة الأئمة صلى الله عليهم وسلم لأن الله قرول طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله فلا يقبل عمل من عامل إلا بذلك . وعلموا رحمكم الله معشر الأولياء علم ما تعبدكم تعالى بعلمه والعمل به من أمر ظاهر ديسكم وباطنه ، واعرفوا قدر العمة عليكم بذلك واشكروا بالذي أولاكموه بارتكهم حل ذكره ومن أخرى ذلك لكم على يديه وأوجب عليكم شكره يردكم كما وعد بشكرين من عطائه وجرييل نعمائه وآلائه ويسبح ذلك عليكم صادراً وباطناً كما أحررت على كتابه . فتح الله لكم في ذلك ووفيقكم له وأعانكم بتصل رحمته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة عترته وسلم تسليماً وحسناً الله ونعم الوكيل .

انجلس التاسع من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمد من شرف الحمد حق معرفته وأخلصه ووقف على حقيقته وصلى الله على محمد وعلى آله صلاة من عظم كينية الصلاة عليه

وعليهم وعرف فضيلتهم وحجتهم واستكبر إليهم. قد سمعتم معاشر الإخوان تأويل ما
أنت لكم في كتاب الدعائم من صاهر ما تعبدكم الله ببقامته ظاهراً وبطناً وبطن
ذلك إلى آخر الأصول في المسح على التمددين من صفات الوضوء وأنتم تسمعون الآن
ما يتم ذلك ورب سامع بعرض عما يسمعه ولا يعبه ولا يستمع به وإنما تسمع وتبصر
التقوي فاهلموا بها مقببين على ما تسمعون معتقدين بحاصل من بياتكم واجتهادكم
ورعاتكم وبصائركم يركود ذلك لديكم ويثبت عندكم فإن البدور والعرس لا ينت
إلا فيما طاب وكرم من الأرض وفيها يعوص الماء وتقبله. وأما ما صلب منها فإنه يمر
الماء على وجهه من شدته وقوته ويفسد البدور والغروس فيما خبث منها ولم يقل
الماء جعلكم الله ممن يعين ما يحبه وممن ينه ويحبه ويستجيب له ويقل عليه كما
أمر تعالى بذلك المؤمنين من عباده بموته يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله ولرسوله
إذا دعاكم لما يحبيكم. فلما الحى المؤمن عالم بدين والجاهل ميت كما قال تعالى :
« أموات غير أحياء وما يشعرون » يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله ولرسوله
الموصولة بالحياة الدائمة في دار الآخرة. ولما ينص ما سمعتموه ما جاء في الدعائم من
النهى عن تقديم غسل بعض أعضاء الوضوء ومسحها على بعض ولاء بأن يؤتى به
على نقي ما ذكره الله في كتابه بموله : « فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا
برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين » وقد ذكرنا فيما تقدم أن هذه الأربعة هي الفرائض
في الوضوء وأن الاستنجاء والمضمضة والاستنشاق سنة فيه وأن هذه الثلاثة التي هي من
السنة يتبدأ بها في الوضوء قبل لتربية وذكرنا السنة التي أوجبت ذلك وأما العلة التي
نهى لها عن تقديم بعض أعضاء الوضوء على بعض والأمر بأن يؤتى بالغسل والمسح
عليها على ما نصه الله في كتابه وسنة رسوله لا يقدم منها ما أحراه ولا يؤخر منها
ما قدماه فالابتداء في الوضوء غسل الكفين وقد ذكرنا أن تأويلهما في الباطن
حدود أولياء الله المصوبين بهم وبين العباد الذين بهم ومن قبلهم يوصل إليهم
وأن مثل واحد غسل الكفين قبل إدخاله الإباء إذا كان بهما نجاسة مثل من
كان تنقص هذه الحدود أو بعضها أو أرى بها أو نال مكرهاً منها فلا يسفى
له أن يتوسس بهم وهو على ذلك فيهم حتى يتصهر منه بالموبة ويخلص لهم المودة
لجميعهم والمعرفة بحجتهم ويكون ذلك أول شيء يتبدأ به لأنهم أول من يعرفه

ويتوصل به ويأتى روى الأمر من قبله فلذلك كان غسل الكففين أول ما يبدأ به إذا كانت بهما نجاسة فإن لم تكن بهما نجاسة سقط فرض غسلهما وأدخلهما المتوضي الإناء إن شاء ومثل ذلك أن يكون سائماً من بطعن على الحدود أو كان الإمام لم يقم بعد حدوداً من دونه وإن غسل كفيه المتوضي تطفئاً فذلك حسن ومثل ذلك أن يعتقد المستجيب تعظيم حدود الأمر كانوا منصوبين أو لم ينصبوا بعد وذلك حسن وفيه فضل كما في غسل الكففين وإن لم تكن بهما نجاسة قبل إدخالهما الإناء فهذا بيان واجب الابتداء بغسل الكففين قبل الرضوء في ظاهر والباطن .

ثم يتلو ذلك غسل الفرج من اللطخ وأنه ليس من الريح استنجاء واجب وإن من استنجى منه تنظيماً فذلك حسن وفيه فضل وقد تقدم القول أن مثل الاستنجاء من الغائط والبول مثل التطهر بالتوبة والعلم والحكمة من الكفر والشرك بعد البراءة منهما وهذا أيضاً من أول شيء يجب أن يتدبّر به المستجيب لأن الولاية لا تصح إلا بعد البراءة ولا يكون المؤمن مؤمناً حتى يتبرأ من كفره والشرك .

ثم يتلو ذلك المضمضة ولا مستشق وقد ذكرنا أن مثل الفم مثل الناطق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ومثل الأنف مثل الأساس وهو وصيه فمن قبل الفم يكون البياض والغذاء الذي به الحياة ومن قبل الأنف يكون الشمس الذي به أيضاً تكون الحياة وقد تقدم شرح ما يقتضيه كل واحد منهما فليس ينبغي بعد البراءة من الكفر والشرك والنفاق أن يتدبّر المستجيب إلا بالإقرار بالرسول ووصيه وطاعتهما ومعرفة ما يجب لحماً إذ الرسول صاحب الشريعة والوصي أساس الأمة .

ثم يتلو ذلك غسل الوجه وقد ذكرنا أن فيه مبعة مائة العينان والأذنان والمنخران والشم وأن أمثالهم في اتباع السبعة السبعة سبعة هم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وحدهم الأئمة من ذريته صاحب القيامة صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم القول بذكر العنة التي أوجبت ذلك له ، ولا بد للمستجيب بعد البراءة من الكفر والشرك والسق من العلم والإيمان والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ووصيه علي ومن الإيمان والتصديق بالسنة وهم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وبعثهم الأئمة صاحب القيامة صلى الله عليه وسلم وهو اليوم الآخر الذي ذكره الله في غير موضع من كتابه

وجعل الأيام السبعة أمثالاً لهم ، لأحد مثل آدم صلى الله عليه وسلم والاثني عشر مثل نوح صلى الله عليه وسلم ولثلاثة مثل إبراهيم والأربعة مثل موسى صلى الله عليه وسلم والخميس مثل عيسى صلى الله عليه وسلم والجمعة مثل محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع المرسلين جمع الله له علم نبيين وفضلهم وأكملهم به وجعله خاتمةهم وفضله بأن جعل السابع من دريته ومن أهل دعوته وملته ومثله مثل يوم السبت وخلق السموات والأرض كما أخبر تعالى في ستة أيام فكان كذلك جميع الأمر والنهي والخلق^(١) والعمل به والعمل في شرائع هؤلاء الطوائف الستة ، وكان عصر خاتم الأئمة عصرًا لا عمل فيه وإنما فيه اجراء وهو يوم القيامة كما أخبر في غير موضع من كتابه أنه لا يقل فيه عملاً من عمل وفي هذا كلام يطول وسوف يأتي بيانه في موضعه إن شاء الله وكذلك فقد تقدم نقول أن الإمامة ما بين كل ناطقين يتعاقبها سبعة أئمة بعد سبعة حتى يكون اللاحق سابعهم وكذلك يكون خاتم الأئمة سابعاً أيضاً فكان غسل الوضوء مثلاً على الإقرار بهذه الأسابيع وطاعتهم ولا بد للمستحيب من ذلك بعد الإقرار بالرسول كما أخبر تعالى بنحوه : « آمين الرسول بما أدرى إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفع في دين أحد من رسله » وذكر الإيمان باليوم الآخر في غير موضع من كتابه .

ثم يتلو ذلك غسل اليدين إلى المرفقين وقد ذكرنا أن مثل اليدين في الباطن مثل الإمام والحجة وغسل اليدين إلى المرفقين مثل الإقرار بالإمام والحجة وطاعتها ولا بد للمستحيب بعد الإقرار بأسماء الله ورسله من معرفة إمام زمانه وحجته إن كان يصح أو العلم إن لم يصح به لا بد من نصه بإياه ليكون الأمر له من بعده والتوقيف على ذلك إلى منتهى حده ودن مثله مثل غسل اليدين إلى المرفقين .

ثم يتلو ذلك المسح على الرأس ثم على الرخين وقد تقدم القول بأن مثل الرأس مثل رئيس الشريعة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ومثل الرجلين مثل الإمام والحجة اللذين يحملان عالم زمانهما وينقلان في حدود الدين ومراتبه كما تحمل الرجلان الجسد وتغفلانه من مكان إلى مكان . وقد ذكرنا أن العمل مثله مثل الطاعة والمسح مثله مثل الإقرار فإذا اعترف المستحيب وآمن بالنطق والإمام زمانه وحجته لزمه

بعد ذلك الإقرار بجميع ما أتى به الرسول عن الله بما يأتي به الإمام وحجته عن الرسول فكان تنزيل الوضوء الطاهر في ظاهر حكم الشريعة هداً للتنزيل أولاً فأولاً على ما منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذى منه صلى الله عليه وسلم فعن الله أنه كما قال سبحانه: «قل إن أتبع إلا ما يوحى إلي» وقال تعالى: «والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى» فكل ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من إقامة دين الله فعن الله أنه كما أنه ما نصه من كتابه ومن أحل هذا كان الابتداء في الوضوء بحاء في الطاهر مخصوصاً في السنة قبل الذي جاء منصوصاً في الكتاب لأنه يجري على الترتيب كما بين ولا ينبغي أن يقدم منه شيء على شيء فلذلك جاء في الطاهر مما ذكر في كتاب الدعائم أنه نهى أن يقدم بعض أعضاء الوضوء على بعض وأمرنا يؤول به على حسب ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن من بدأ بما أحمره الله تعالى ورسوله من ذلك أعاد الوضوء حتى يكون على النسق أولاً فأولاً:

وأما ما حاء في الدعائم من النهي عن تعريض الوضوء وذلك أن يكون المتوضي يغسل بعض أعضاء الوضوء ثم بدعه ويتشاغل بغيره حتى تمضي لذلك مدة ثم يعود فيتم وضوءه على ما تقدم منه فإن ذلك لا يحزبه وعليه أن يستدئ من أوله فتأويل ذلك في الباطن أن الداعي إذا أخذ العهد على المستحب الذي مثله مثل الطهارة فأسمعه بعصه ثم قطع ذلك لأمر عرص له وافترق وتناول ذلك ثم عاد إلى الأخذ عليه لم ينبغ له أن يسبق الكلام له على ما تقدم ولكن يسمى له أن يستدئ العهد من أوله حتى يأتي عليه فإن كان إنما قطع لك في مقدمه وعاد إلى الكلام قبل أن يعاقره وقبل أن ينسى ما تقدم منه المأخوذ عليه يسمى على ما تقدم منه.

وكذلك جاء أن المتوضي إذا قطع وضوءه يدعى يسمى عليه ما لم يشعب الماء عن الأعضاء التي تقدم غسلها وحناف ماء هداً مثل نسيان المأخوذ عليه ما تقدم من القول عنده وإذا كان قريب العهد ولم يمس ذلك مثله مثل الذي لم يحتف ما تقدم من وضوءه لقرب عهده وكذلك حاء لأمر في الطاهر أنه لا ينبغي قطع الوضوء لغير عنة وهو كذلك في الباطن لا يسمى لأخذ معه قطعه عن المأخوذ عليه حتى يكمله إلا أن يكون ذلك لعنة لا بد من قطعه لها فإن زالت العلة في الوقت من قبل

أن يسمى المأخوذ عليه ما سبق إليه نبي الأُحد على ما تقدم وإن تطاول ذلك ابتداء العهد من أوله . وقطع ذلك لعبير عمة لا يجوز الأُحد ولا للمأخوذ عليه وعلى أحد العهد الإقبال على من يأخذه عليه بمنزلة به وبينه وث لا يشتعل عن ذلك بشيء غيره وعلى المأخوذ عليه الإقبال كذلك على ما يسمعه سمعه وقته وأن لا يشتعل عن ذلك شيء غيره ولا يتقطع ذلك أحدهما بشيء غير تعبد وما يؤكد وث يقل للمأخوذ عليه بعصره على أخذه عليه وبحسب ما يشته عنه من حواسه وحوارجه ويقل كذلك أخذه بذلك عليه كما يكون المصل في صلاته ولخصيص والمستمعون لخطبته لا يسمى لأحد منهم أن يعرض عما هو فيه ولا أن يتكلم بعد ما يكون من الكلام في مثله وقد قيل إن الخطبة من الصلاة وصلاة مشي في ساطن مثل الدعوة كما لا يجوز ما ذكرنا في الصلاة كذلك لا يجوز في الدعوية .

وكذلك جاء الأمر في الوصية أن يثنى فيه ما من من المؤمنين ولرحلين فبعض أو يسمح أولاً على انبئس منهم واطن ذلك وقاويله به أن مثل اليدين كما تقدم أقول بذلك مثل الإمام ومثل اليسار مثل الخليفة والإمام أفضل في وقته من الخليفة وبه ينبغي أن يتدنى في الأُحد على مأخوذ عليه ويقدم ذكره بمأخوذ عليه قبل ذكر الخليفة وكذلك يسمى على مأخوذ عليه أن يسمى بإمامة الناصر الذي هو انقائم به على الباطن الذي يقوم به حجته بتفويضه إياه إليه ، وقد ذكرنا فيما تقدم أنه لا يؤخذ العهد إلا على من دخل في الإسلام وأنه أول ما ابتداء به المأخوذ عليه من العلم والتربية إقامة ما أوحى الله من تدار موقوف أولاً على طاهر الأئمة الذي أدوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشهادة والصلاة وبركة والصوم والصحاح والجهاد والحلال والحرم فبدأ وقف على ذلك وطرح طاهر أهل الباطل وقبل طاهر أهل الحق وعمل به وعنده ففتح بعد ذلك باباً على وتقبل في حدوده ودرجاته بتدرج ما ينبغي له ومهموا معشر الإخوان باطن ما اقترص الله عليكم طاهره ووطناً أقيموا كما أمركم صاهر ما تعبدكم به وناصه وكنوه وتواصروا به وتقدسوا فيه . أعانكم الله على صاعته ووفقه لما يرضيه وفتح لكم به وأوزعكم شكره من عليكم به وهذاكم إليه . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس العاشر من الجزء الأول :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله كنه حمده وصلى الله على محمد رسوله وعبداه وعلى على صلى الله عليه وسلم والأئمة من ولده قد سمعتم نفعكم الله بما تسمعون ولا جعله حجة عليكم في الدين ما جاء في باطن ما في كتاب الدعاء من أوله إلى آخر باب الوضوء للصلاة ويثلو ذلك في كتاب الدعاء :

ذكر المياه التي يتطهر بها وما يحسبها وما ينجسها ، قد مر فيما سمعتموه من الباطن أن الماء في الظاهر مثله مثل العلم في الباطن فكما تكون حياة الأحسام في الظاهر بالماء الظاهر كذلك تكون حياة الأرواح في باطن العلم والحكمة وكما يكون في الظاهر بالماء انصاف طهارة الأبدان الصاهرة كذلك تكون في الباطن طهارة الأرواح الباطنة بالعلم الباطن ،

ومن ذلك قول الله تعالى : « وسزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربطن عنكم ويثبتن به الأقدام » (١) وقوله : « وسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً ولنصرفه بينهم ليعرفوا فأني أكثر الاناس كفوراً » (٢) فالعلم هو الذي يذهب رجز الشيطان وبه يثبت الله الدين آمنوا ويربط قلوبهم وهو الذي صرفه بينهم ليعرفوا فأني أكثر الاناس كفوراً ولم يصدق به إلا القليل الذين أنشئ عليهم في كنهه وكذلك كان الماء الظاهر به حياة الأبدان الصاهرة وعنه يكون النبات الذي به الأقوات كذلك كان العلم الذي هو مثله في الباطن حياة الأرواح الحية المدبغة في دار النقاء في الآخرة ومن ذلك قول الله : « وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيهم ماء شتاءً » (٣) فالمراد بالماء هاهنا العلم في الباطن فأما انشاء الظاهر فقد سقاه الله البر والسحر والمؤمن والكافر وأما قوله : « وسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً » دلالة هاهنا أرباب الله وسابغهم الدين أنعم الله بهم على العباد وأناسي كثيراً يعني الذين استحبوا (٤) لهم ولم يتل إنه سقاه كل الناس والماء منه ما يشرب ويتطهر به ومنه ما ينصبر به ولا يشرب كالماء الملح

(١) سورة نساء ١٦

(٢) سورة الفرقان ٤٩ ٥٠

(٣) سورة نوح ١٦

(٤) أسرى (٥٠)

وماء سحر والذي يتطهر به ويشرب ماء نعدب وهو على درجات في العلوية والرقعة
والنصل ومن الماء ما يحل شربه واستعماده ولا يحس ما أصابه ولا يجري الطهور به
وذلك مثل ماء الورد وماء الواو وروما يصعد من الجاه من الخضر وغيرها ومن الماء ماء
إذا تغير لونه أو ريحه أو طعمه لم يحل شربه ولا يطهور به وذلك هو الذي تغير
ذلك منه من الحساسات ومن الماء ماء بتغير لونه وريحه أو طعمه ولا يجوز به الطهارة
ويحل شربه ولا يحس ما أصابه وذلك ما كان من الماء قد خالطه ما يحل ولا يحرم
كالصل والبن أو ما قد خالطه حرز أو نمر أو ريب أو غير ذلك من المأكول
وظهر فيه وغيب عليه مما لم يكن مسكراً فلا بأس بشربه ولا يتنجس ما وقع عليه
ولا يجوز الطهارة به ومن الماء ماء يحول ريحه ولونه وطعمه ويتطهر به ويغتسل ويشرب
منه وذلك كالماء الآجن الذي يكون كذلك يستحيل في الآية والمصانع من غير
حاسة أصابته إلا أنه يتقدم فيندخله ذلك فليس ديث مما يفسده ولا يحرمه ولا ينقله
عن حد الطهارة ولكل شيء من ذلك مثل من العلم في الدطن وأصل ذلك في أن
الماء في الظاهر إنما يستعمل للطهارة والشرب مثل الطهارة مثل الظاهر لأنه إما
يظهر به ما ظهر من حسد أو ثوب وغير ذلك مما تنسبه المعاصات والأوساخ فإل
ذلك عن ذلك بالماء الظاهر ومثل شرب مثل اساص لأنه إذا شرب صار إلى باطن
الجسد وجرى في أحراره الناضة فمن ماء سحيب ، نظام الذي يغتسل ويتطهر به
ويشرب منه مثل العلم الذي يجري في صاهر رصاص وبرادان به معاً ويلزم
المؤمن استعماله وتعمل به في طهر ديه ويطه ولا يكون الدطن به مخصوصاً به
دون الظاهر ولا الظاهر مخصوصاً به دون الباطن بل يخرج من منه معاً مخرجاً واحداً
ويخرج من فيه كذلك معاً وهو أكثر ما تسمعون من علم أولياء الله الذي يشهد ويشت
باطنه صاهره وظاهره باصه ويتطابقان معاً ولا يختلفان. ومثل الماء الذي تجوز الطهارة
به ولا يشرب فهو من العلم ما قصد به الصاهر وحده دون الباطن كالماء الذي يتنقى
به المستجيب من العلم الظاهر الذي لا يسمع له فيه بل تعاضى المستجيب استخراج
باطنه واستعمله في الباطن لم يكن ذلك إلا عن استكراه ولم يعذب له ولم يسمع به
بل يضره ذلك وإن أكثر منه أفسكه كما يكون سمي يشرب ماء السحر والماء الملح
لا يشربه إلا عن استكراه وشدة ثم لم يسمع مع ذلك به ولا يعذبه بل يضره وإن

أسرف فيه أهله وتفاضل المياه العذبة بعضها على بعض على قدر حالات الحاملين لها فالماء أصله كله من السماء قال تعالى: «وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكاه في الأرض» وأصل الماء عذب كله وبقاع الأرض التي بصير إليها والآية التي يجعل فيها بعد ذلك تحيله كذلك أصل العلم عن أولياء الله واستحالته إنما تكون عن بصير إليه ممن دونهم على مقادير أحوالهم، وأما مثل الماء الذي يحل شربه ولا يسجس ما أصابه ولا تحل الطهارة به لما خالطه من غيره من الخلال والحرام مثله مثل العلم المجرد في الباطن وحده ويستعمل كذلك في الباطن ولا تكمل لطيهارته به ولا يكون إلا ظاهراً وباطناً ولا يحزى ذلك إلا بالعلم الحقيقي الجامع لذلك المأخوذ عن أولياء الله صلى الله عليه وسلم المقصود به طهارات المستجيبين لدعوتهم فذلك جامع للطهارات لطاهرة والباطنة وما كان من الماء يتطهر به ولا يشرب هو إنما مثله مثل ما يقصد به الطاهر وحده من العلم وما كان يشرب ولا يتطهر به مثله مثل ما يقصد به الباطن وحده كذلك دون الطاهر ولا يسجس الطاهر ولا يعبره ومثل الماء الآسن المتغير لتقديمه مثل علم من مصى من أولياء الله وتقدم عليه وهو ظاهر لا يصير تقدمه واستحالته للتقدم ولكن ما أخذ عن إمام الزمان فهو أولى وأعلى وأشرف وأعذب وأنظف كما يكون الماء القريب العهد بالسماء .

وأما ما جاء في كتاب الدعائم من أن الماء يطهر ولا يطهر فذلك أن الماء الطاهر كذلك إنما يتطهر به ولا يطهره في ذاته غيره وكذلك لعلم الذي هو كما ذكرنا مثله إنما هو طهر للعباد ولا شيء أظهر منه فيطهره .

وأما ما جاء في الدعائم من أن البحر صبور مؤد وحل ميثه وقد ذكرنا مثل ماء البحر وهو ظهور طاهر كما ذكرنا وبيننا ولم يقل إنه شروب أعني البحر الأعظم الذي هو ملح فأما ما استحر من الماء وكذب عدماً بحكمه حكم الماء العذب على ما ذكرنا وسندكر في باب الأصصمة إن شاء الله تعالى معنى قوله وحل ميثه . وقد ذكرنا طرفاً من ذلك فيما تقدم عند قوله : «أحلت لكم ميتان» .

وأما ما جاء في الدعائم من أن الماء لا يسجس شيء ما دام اسم الماء واقعاً عليه وصفته موجودة فيه فإذا خالطه غيره فاستحال وغلب عليه ما خالطه زال عنه اسم الماء ولزمه اسم ما غلب عليه فكذلك العلم الذي مثله مثل الماء في الباطن لا يفسده

شيء ما دام معلوماً معروفاً محيراً من قوب المتكلمين وآراء المبطلين فإذا ألبسوه بإطلاقهم
وعلب ما لبسوه به عليه فلم تعرف حقيقته لم يحز استعماله .

ومنه قوله تعالى . «ولا تمشوا الحق بالباطل» ويكوب ذلك كالماء في الطاهر الذي
غلبت عليه السجاسة لا يجوز استعماله في صاهر ولا بطن كما لا يجوز شرب الماء
الذي غلبت عليه النجاسة ولا تحزى الطهارة .

وأما ما جاء في الدعائم في الميضأة تكون قرب المسجد يدخل الحب والحائض
فيها بده أن ذلك لا يفسدها ، فمثل ذلك في بطن مثل علم الممانحين لا يفسده
كلام من فاتحوه ممن أحدث حدثاً ولا كلامهم هم من ذات أنفسهم لأن مثل
الحائض ههنا مثل المستحب يحدث في الدين حدثاً يحب عليه أن يتطهر منه ومثل
الحب مثل الممانح ومن يمانحه بالعلم ودست مثله مثل الطهارة فما كان منهما من
الكلام عند ذلك لا يتس به الحق الباطل ولا يعبره لم يفسد ذلك العلم الذي
يتماوضان فيه ولم يغيره .

وأما ما جاء في الدعائم من أن الكلاب والطيور إذا ولعت في الماء أو وردته لم
تنجسه ما لم تنين آثارها فيه فالساع أمثال رؤس أهل الباطل والكلاب أتاعهم
لا يفسد العلم أحدهم به ولا إدخالهم به ما عسى أن يدخلوه ما لم يعلب ذلك عليه
ويغيره .

وأما ما جاء في الدعائم من أن الماء لا يفسده ما حالظه من العاطط والدول ما لم
يتسبب ذلك فيه ويعلب عليه مثل ذلك في سبب ما أدخله أهل الكفر والشرك
من كفرهم وشركهم في العلم ليسوا به الحق بباطل كما وصفتهم الله تعالى بذلك
فهم يعلب ما أدخلوه من ذلك على العلم ولم يظهر فيه فيسبب عن طائفة لم يفسده
ذلك فإذا ظهر فيه بالتس به لم يحر استعماله كما لا يجوز استعمال الماء في الصاهر
الذي يظهر ذلك فيه ويعلب عليه

وأما ما جاء في الدعائم من أن حيوان يقع في الماء فيموت فيه أن ذلك لا
يفسده إلا أن يحبس ذلك ريحه أو لونه أو طعمه وأن ذلك إن أحاله فترج منه إن كان
بئراً أو أدخل عليه من الماء الطاهر ، كما كان عسيراً ما يزيل ذلك عاد طاهراً فمثل
ذلك في الباطن الواقع في العلم والموقع فيه محالة على غير ترتيب وتربية يتلك من

أجل ذلك ويصير إلى الكفر إذا ورد عليه ما لا يحتمله ولم يكن أدخل فيه من قبله ما يلتبس من أجله أن ذلك لا يفسد العلم ولا يعبره فإن أدخل فيه من قبله ما يلبسه على من يسمعه لم يجر استعماله إلا أن يزيل عنه ذلك أهل العلم القوامون عليه أو أن يوردوا عليه من البين ما يزيل شك والإلباس منه كما تطهر الثر إذا نزع من مائها حتى يزول عنه ما طهر فيه من الحاسة أو يصير إلى الغدير من الماء الطاهر ما يستهات ما كبر فيه من الماء مستحيل فهذا تأويل ما جاء في حكم الماء في كتاب الدعائم في هذا الحد الذي فاتحكمه صلى الله عليه وسلم، ويتلوه ذكر الاغتسال وقد تقدم القول بتأويله عند ذكر الرضوء . نفعكم الله معشر المؤمنين بما تسمعون وجعلكم لأنعمه من أشاكرين وصلى الله على محمد صلى الله عليه وسلم فبِهِ حاتم النمين وعلى الأئمة من دريته الطاهرين وسمي نسلنا وحسبنا الله ونعم الوكيل .

تم الجزء الأول من كتاب تربية المؤمنين بتلوه الجزء الثاني من كتاب

تربية المؤمنين بالتوقيف على علم الدين .

الجلس الأول من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله كما أحرى كتابه وأوجب حمده على العباد فيما أوجب به من إيجابه وصلى الله على أفضل نرية محمد نبيه وانعرة من أهل بيته المرضية . قد سمعتم معشر الأولياء تأويل ما في كتاب الدعائم من قوله إلى ما يتلوه .

ذكر طهارات الأبدان والثياب والأرضين والبسط :

قال الله تعالى : « وثيابك فطهر » وجاء في هذا الباب من كتاب الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الأئمة من دريته صلى الله عليهم وسلم الأمر بمس ما أصاب الحسد والثوب الذي يصلى فيه أو عليه وأنه لا تحوز الصلاة على بساط أصابته بحسه حتى تمسح به ولا على أرض أصاب دث حتى تروى عنها مثل الثياب وظاهر الأبدان مثل الظاهر من نعم ومسل بـ تدحل شيء من دث أو أصابه ما ينحسه من القول بسبب أو اسم الردي . يكن لمن أراد الدخول في الدعوة أو كان قد دخلها وهو يريد التماذى فيها أن يمسح بها ولا أن يتماذى فيها حتى يطهر ذلك بالعلم كما يجب فنصور ذلك في الظاهر بـ تدسى منه مثل العلم وكما لا يجوز

الدخول في الصلاة التي مثلها مثل دعوة الإيمان بثوب أو بدن أصابته نجاسة وأنه يجب على من أصابه ذلك وهو في الصلاة أن لا يتأدى عيها وذلك به حتى يغسله. وأما طهارة ما يصلي عليه المصلي من ثوب أو بسط أو أرض أو غير ذلك مما يقوم عليه ويسجد ويعتمد عليه في صلاته فإن مثل ذلك في البطن مثل ما يقوم عليه المستحب ويعتمد عليه في حال يمد منه حدودها وأصوب ومراتها ودرجاتها فليس يجوز له الاعتماد على شيء من ذلك وفيه نجاسة من نجاسات الكفر والشرك ولا غير ذلك من نجاسات الأبدان حتى يزول عنه ويذهب عنه فهذا جملة القول في أصل نجاسات الأبدان وأنشأت والسط ولأرضين طهراً وبطناً.

وأما ما جاء من فروع ذلك في كذب الدعائم عن علي صلى الله عليه وسلم من قوله في البول يصيب الثوب أنه يعسر مرتين يعني أنه يصب عليه الماء ويعرك ثم يعصر ثم يصب عليه ثانية ويعرك كذلك ثم يعصر فتأويل ذلك في الباطن أن البول كما ذكرنا مثله مثل الشرك وهو الحق من الكفر وبعضه أخفى من بعض.

كما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من الشرك ما هو أخفى من الذرة السوداء على المسح الأسود في الليلة ظلماء وذلك أن الشرك يدخل من حوره كثيرة فمن ذلك اتخاذ الآلهة من دون الله ومنه اتخاذ الأولياء من دون أوليائه ومنه التدين بأراء العباد والتحليل بذلك واتحريم. ومنه قوله تعالى: «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله» (١) وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين ذلك أنه من أهل وحرم يرى أحد من المخلوقين فقد تحده رسماً من دون الله وما يتصرع من ذلك وما هو في معناه فكثير خفي وكذلك البول الذي هو مثل الشرك الخفي ما يحرج من الثقيل منه ويخفي فيما أصابه ويسر فيه وليس كعائط الذي يرى ويظهر قليله وكثيره فمن أجل أن البول يخفي في الثوب إذا أصابه ويتداخل أجراؤه وحب غسله مرتين لئلا يكون قد بقي شيء منه إذا غسل مرة واحدة فليست منه.

كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «توقوا من البول توقوا عذاب النار»، وكذلك مثله الذي هو الشرك يجب أن يتوق ويتحفظ منه لأنه خفي كذلك. فأما ما جاء في الدعائم من أن بول الغلام يحزى من طهارته أن يصب الماء

عليه من جانب حتى يخرج من الجانب الآخر وجاء أن بول الجارية يغسل فالغلام مثله مثل المفيد والجارية مثلها مثل المستفيد وما عسى أن يتداخل المفيد من نقي ما يكون شركاً فهو من طريق علمه ومعرفته أقل مما يتداخل المستفيد وبحسب ذلك تكون الطهارة منه .

وأما ما جاء في الدعائم من أنه إذا حفيت مواضع النجاسة في الثوب ولم يعلم مكانها غسل كله تأويله أنه من أيقن أن شيئاً من الكفر أو الشرك تداخل شيئاً من ظاهر دينه ولم يعلم ذلك الشيء ما هو فإن عليه التوبة والاتصال من جميع الكفر والشرك والبراءة منهما وإخلاص الإيمان .

وأما ما جاء فيه من أن الدم يعمل عن الجسد والنياب كما تغسل سائر المحاسن فالدم في الباطن مثله مثل العلم ما كان في الجسد فهو حي فإذا فارقه مات الجسد وإخراجه منه جناية عليه وذلك وضعه في غير موضعه فن وضع العلم في غير موضعه فقد أخطأ وأثم وعليه إزالته وإلا يخرج من حده المنصوب له فإن فعل فقد تعدى وكان حراماً سماعه على من يسمعه ، واعتقاده شيء منه كما يكون الدم طاهراً ما كان في الجسد فإذا خرج منه صار نجساً .

وأما ما جاء رخص فيه من قليل ذلك كالنضح اليسير ودم الراعيث ما لم يتفاحش فمثل ذلك مثل البذ اليسيرة والرمز الخفي من العلم ما يستخرج كذلك من غير مكانه ويوضع في غير موضعه .

وأما ما جاء فيها من غسل الشراب لحديث يصيب الثوب فمثل ذلك مثل علم أهل الباطل ما أصاب منه ظاهر الدين بحسه وأفسده ووجب التطهر منه بالعلم الحقيقي الذي مثله مثل الماء ولا يجوز ولا يحس في الباطن كما لا يجوز ولا يحل شرب الشراب لحديث في الظاهر .

وأما ما رخصوا فيه من الثوب المبلول بمسح نخس الحنوب والحائض وفي عرقها ومباشرتها فقد ذكرنا أن مثل الحنوب مثل نتاج بالعلم ومثل الحائض مثل المستعجب يحدث حدثاً فلا بأس أن يناظر في الظاهر .

وأما ما رخصوا فيه من مس المجاسة أخفة إذا لم يعتق منها شيء فمثل ذلك مثل الكلام في علم أهل الباطل ونحوه من لم يعتق شيئاً منه ولا يتحلله .

وأما ما جاء أنهم رخصوا فيه من نجو كل ما يؤكل لحمه وبوله وطهارة ذلك ما لم يكن ذلك الحيوان يأكل النجاسات فإن أكلها كان نجوه وبوله نجساً فمثل ذلك أن أمثال ما يؤكل لحمه من الحيوان أمثال المؤمنين والمجوس والبول فإنهما فضول الطعام والشراب الباقية بعد صفوهما وجوههما لذى تعتدى به الأبدان فإن مثل الغذاء الذى هو الطعام والشراب مثل العجم والحكمة ، مدين هما غذاء الأرواح كما أن الطعام والشراب غذاء الأبدان فإذا كان المؤمن قد أعاد عسماً وحكمة عن حقيقته وانتفع بصفوهما لم يكن كدر دس وما ليس به عليه بمسد ظاهر غيره إذا أصابه ولا يحل لغيره ولا ينبغي استعماله وإن لم يكن نجساً كما لا يحل ولا ينبغي أكل روث ما يؤكل لحمه ولا شرب بوله ولا استعماله إلا من أحل علة انتدوى به وكذلك مريض في ذلك في الباطن أن يشتى بمثل ذلك ويتعالج به من اضطر إليه وإن كان من صار إلى دعوة الإيمان قد تعلم عسماً من علم أهل باطل كان ما أصاب منه ^(١) طهر غيره أو باطله نجساً كما يكون نجواً بحالات من الهدم وبردًا ولحمها ولسها ويص الطير منها حراماً نجساً وهى التى تأكل العذرة والأنعاس حتى تعزل عن ذلك ونحس على العلف الطاهر . وسنذكر شول في ذلك بتمامه عند ذكر الأطعمة إن شاء الله تعالى .

وأما ما رخصوا فيه من طين المطر ما لم تغلب عليه النجاسة والتغير ، فالطين ماء وتراب ومثل الماء مثل العجم ومثل التراب مثل المؤمنين ، ولذلك قيل لعلى صلى الله عليه وسلم أبو تراب لأنه أب للمؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فالماء إذا حالطه التراب كان طيناً وكذلك العجم إذا حالط المؤمنين كان ذلك مثله ومنه قول الله تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من صين » ^(٢) ، يعنى خلق الدين وكذلك أيضاً خلقه في الظاهر إنما يكون عن اعداء من التبت الذى يفتدى بالماء والتراب فالعلم الخاطى للمؤمنين اسى فيه يتناوصون ما لم يعيره علم أهل الباطل فهو طاهر وإن حالطه غيره علم الباطل فهو مثل الطين الذى قيل ذلك فيه فإن غلب عليه التراب واستهلك ما فيه من النجاسة طهر أعنى الطين المتغير بالنجاسة ولذلك قالوا الأرض يطهر بعضها بعضاً .

(١) من (فى ح) .

(٢) سورة المؤمن : ١٢ .

وأما ما جاء في الدعائم أن من مشى على أرض نجسة ثم مشى على أرض نقية ظهرت قدميه في ذلك وجه آخر وهو أن مثل الأرض الطيبة مثل حجة أهل الحق ومثل الأرض النجسة مثل حجة أهل الباطل فمن اعتمد عليهم أصابته نجاستهم فإذا فارقهم واعتمد على أهل الحق طهر بطهارتهم .

وأما ما جاء في الدعائم من أن الشمس إذا أصابت الأرض التي أصابها النجاسة طهرت إذا رفعت الشمس منها رطوبة تلك اسجاسة وأزالت منها عينها ويريجها فالشمس مثلها مثل الإمام وهو يطهر الحق من أسجاس ذنوبهم وما يصيبهم منها .
وأما ما جاء فيها من النهي عن الصلاة في المقرة وبيت الحش وبيت الحمام فالصلاة مثل دعوة الإيمان والمقرة مثل قاذي أهل الباطل الذين يجلسون ويستمعون فيه كاجتماع الموقن الذين هم أمثالهم في المقرة فليس ينبغي أن يدعو الداعي إلى الإيمان من استجاب إليه فيما بينهم ، وبيت الحش مثله مثل موضع أحداثهم التي يحدثونها ولا يأتونها إلا لذلك لا للطهارة فيها ، وبيت الحمام مثله مثل الموضع الذي يبدلون فيه عورات دينهم كما تدور ^(١) في بيت الحمام عورة من كان فيه ، فلا يجوز كذلك للداعي المؤمنين أن يدعوهم في هذه الحالات ولا بين أهلها وهم على ما هم عليه من الحالات .

وأما ما جاء في الدعائم من الرخصة في الصلاة في مرابض الغنم فالغنم أمثال المؤمنين ومرابضها أمثال أنديةهم وموضع اجتماعهم ولا بأس أن يدعو داعي الإيمان من استجاب له فيما بينهم .

وأما ما جاء فيها من النهي عن الصلاة في معاطل الإبل إلا من ضرورة بعد أن تكنس وترش فالإبل أمثال الأئمة ومعاطنها موضع مجلس كل إمام في وقته فليس يسعى لمن نصبه الإمام لدعوة المؤمنين أن يدعو في مجلسه أحداً منهم إلا لعلة تصطره إلى ذلك بعد أن يخرج من فيه من أوباش ساس ، وكذلك مثل كنسه ورشه بالماء لإشباعه بالعلم في حين الدعوة فيه تعصيا له ، وكذلك قالوا في البيع والكنائس وهي مجالس أهل الباطل إذا دخلت منهم وبيوت المشركين كذلك تكنس وترش إذا اضطروا إليها ويصلي فيها ، فكنس هذه إخراج من فيها من المشركين ورشها إشباع

العلم بها لقرب عهدهما بالمشركيين تعظيماً للإيمان كما يعلن الأذان في الكنائس إذا ظهر على أهلها وفي بيوتهم ومراتبهم وتشكيير والتهليل إعظاماً للإسلام .

وأما ما رخصوا فيه من الصلاة في ثياب المشركيين ما لم يلبسوها ما لم تكن بها نحاسة فذلك ظاهر ما هم عليه إذا وافق ظاهر الإسلام كانت الدعوة إلى الظاهر به فافهموا فهمكم الله وعلمكم ونفعكم ، وصلى الله على محمد بيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثاني من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله أهل الحمد والطول والقوة واحول وصلى الله على محمد بيه خاتم الأنبياء وعلى على صلى الله عليه وسلم وصيه أفضل الأوصياء وعلى الأئمة من ذريته السجاء قد سمعتم أيها المؤمنون تأويل ما في كتاب الدعائم من أوله إلى آخر باب طيارات الأبدان والسياب ولأرصير والذى يتلو ذلك منه :

ذكر السوك : قالواك هو ذلك الأسنان بالإبهام والمسحة من أصابع الكف إما بهما أو يعود يمسك بهما وقد ذكرنا بما تقدم أن النعم مثله مثل الإمام لأن فيه اللسان المعبر عن الأشياء وحاسة المذاق ومن قبله يكون العداء الذى به الحياة الظاهرة للأبدان كما من قبل الإمام تكون حياة لأرواح فى الدفن بعلم والحكمة، والأسنان التى فى الفم أمثالا فى الناصن أمثال حدود الإمام والمتقدم منها اثنا عشر وهى أربع أبواب وأربع دايما وأربع رباعيات بين كل باب منها ستون والأربعة الأبواب هى أشرفها وباب كل شىء من الحيوان أشد أسنانه ويقال قاب القوم لأشدهم وأشجعهم ، فالأبواب الأربعة من الدعاة مدين بلى الإمام دعوتهم بنفسه وهم أكابر جنوده ويدعو كل واحد منهم عن أمره اثنتان فيكونون اثني عشر داعية لكل جزيرة من حرائر الأرض واحد مقيم . وأشدهم أيقناً أمثال شهور السنة ومن ذلك قوله تعالى : ه إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين تقم : ١١ والأربعة الحرم أمثال الأربعة الذين هم أفضل الاثنى عشر ومثلهم أيقناً قوله تعالى لإبراهيم : واذ قال إبراهيم : رب أرني كيف

تحيي الموتى قال أولم تؤمن^(١) قال الله أن يرى أي يبصره ويؤيده ويهديه إلى حياة المؤمنين بالدعوة وأن يمدّه بالمعونة والمريد في ذلك قال أولم تؤمن أي أولم تكن علمت لما دعيت إلى الإيمان وربيت في دعوته بالعلم والحكمة ما قد أفدت منه ما تدعو به قال: بلى، ولكن ليطمنن قبي أي ليسكن بتأييدك إياي قال: فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك أي ادع أربعة وأقمهم حدوداً واجعل على كل جبل منهن جزءاً أي واجعل بكل جزيرة منهم ومن الثمانية لسبب دعوتهم رحلاً ثم ادعهم بآتيك سعيًا وأعلم أن الله عزيز حكيم فأجاب الله سؤال إبراهيم وجمع له دعوة الأرض وأتم له الحجج، فكل شريعة مقرونة به ومستجيبة لدعوته ومنه قوله تعالى: «ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً»^(٢) وأمثالهم أيضاً أمثال البروج الاثني عشر فإذا كمل للنبي صلى الله عليه وسلم في وقته وللإمام في زمانه هذه العدة من الدعاة كمل له أمر الدعوة وقد يقيم المدة قبل أن يقيم كما ذكرنا حجة ولا داعياً فمثل السواك بالمسبحة والإبهام والمرور بها على هذه الأسنان مثل الاستئذان بسنة محمد صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا فيما تقدم أن مثله مثل الإبهام من أصابع الكف التي هي أقوامها وأشدّها وأكدرها فيها وهي معترضة منها بآنة عنها وبها القبض والبسط وبسنة وصيه على بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا أن مثله مثل المسبحة من أصابع الكف التي بها يكون التسبيح والإشارة والثناء كما بالوصي يكون أمثال ذلك في الباطن والمرور بها على هذه الأسنان التي أمثالها أمثال الحدود التي ذكرناها مثله مثل الإقرار بها وأخذ المستجيب تلك السن من قبلها إذا أقيمت واعتقاد فضلها إذا لم تقم ومن ذلك قيل لمن يستاك هو يستن والسواك من الأنبياء والأوصياء الذين هم فوق هذه الحدود إمامتهم بإياها ولسواك بالحدود مثله مثل معاملتهم في ذلك بالوسائط فيما بينهم وبين النبي وأوصي صلى الله عليه وسلم وهم الأئمة صلى الله عليهم وسلم فمثل السواك مثل الإمام هو مخلوع هذه الحدود بما فيه من تأييد الأصليين ما تعلق بها من أوساخ الخلاف وبظلمها بتعاضده إياها بذلك ومثل ذلك من المستجيب مثل اتصاله به من حيثها إذا هو نصها وأقامها، فهذا هو أصل القول في باطن السواك وظاهره معلوم ينبغي استعماله ظاهراً وباطناً كما ينبغي

(١) سورة البقرة ٢٦٠

(٢) سورة المائدة : ١٢

استعمل ظاهر الطهارات وسائر المفروضات ومن وراء هذه الأسنان التي هي مقدم الفم وعليها يكون استعمال أسواك ست عشرة سنة وهي الأرحية التي تدعى الأضراس أربعة منها في كل فك وهي كمال لحق ومن الناس من يكون له منهما خمسة عشر في كل فك فيكون عشرون وهذه الأربعة زائدة وعلى الثماني والعشرين سنة اثنا عشر^(١) منها مقدم وهي الأسنان وبقية أسروس تقسم المدينة فدية كل واحد من المقام خمسون ديناراً ودية كل واحد من الموحد خمسة وعشرون ديناراً فتكمل الدية في جميعها ألف دينار وسيأتي تأويل ذلك ومعناه في الباطن عند ذكر الدية إن شاء الله تعالى، فالأضراس حدود أيضاً دون الحدود التي هي أمثال الأسنان وسائط فيما بينهم وبين المستحبيين يقيمونهم لذلك ويستعينون بهم في دعائهم وتربيتهم كما يكون قطع الغذاء بالأسنان وطحيه بالأضراس من بعد ذلك كدلت تكون الدعوة لأصحاب الجرائر وهؤلاء الحدود الذين يقيمونهم من دونهم يدعون بدعوتهم ويربون المستحبيين لهم فالصواحك الأربع التي تلي الأبواب أفضلهم وهم أبواب الأربعة الذين هم أفضل القباء خصوا بهم ثم يشاركون باقي الائمة عشر في باقي العدد فيكون لكل واحد منهم باب ولكن واحد من الأربعة مائة في الأسنان أيضاً بهذه الحدود وتماحد الأسنان لما فصل وليس لك واجب كما يكون السواك على مقدم الفم فإن أجرى على الأضراس كان حساً وليس ذلك مما يزم وفي كمال هذا العدد من الأسنان في الإنسان وبعض الحيوان ونقصه في بعضه في التأويل كلام يطول وليس هذا موضعه وسيأتي ذكره في الموضع الذي يجب فيه إن شاء الله تعالى . ومثل جصعها وهي ثمان وعشرون مثل ثمان وعشرون منزلة التي هي سائر التمر من السحوم .

فائدة ما جاء في كتاب الدعائم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل تسوك فتل قيام حين في تأويله . مثل من التماس . لأن مثل مثله مثل أبيات أبي دو مستور ومن ذلك في من كافر والكافر في الامة اسائر وكذا في ابل يستر الأشياء مثلاً . فذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أقام الدعوة تستد احدون الثمانين بها فيما يؤدرون من تأويل الله طين إلى المستحبيين .

والذي جاء عنه صلى الله عليه وسلم في . ثم من أنه كان يد سائر سائر

معه ستة أشياء القارورة والمقصين والمكحلة والمرآة والمنشط والسواك فسر النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن إلا مع أصحابه أهل دعوته وكان يخرج بأهله وليس ذلك كفسر المسافر الواحد الذي ينزع عن أهله ويتمرد بنفسه الذي مثله مثل الضارب في الأرض المهاجر لطلب العلم لقول الله: «وَأَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا»^(١) وسيأتي ذكر معنى السفر في موضعه فمثل سفر النبي صلى الله عليه وسلم بأهله وأصحابه مثل إفادتهم في الباطن العلم والحكمة وسفرهم معه طسهم لتلك منه، ومثل القارورة مثل ما وعاه من العلم والحكمة ليفيدهم ، والطيب مثله مثل العلم الريحاني الذي يحرم على المحرم حتى يحمل من إحرامه ويبلغ حد المحظون وكونه في القوارير ما أشبهها في ستره وصيانته عن غير أهله كما لا يخفى الإنسان فانطىب لا خاصته ومن يريد لإكرامه، ومثل المقصين مثل ما يرال به من العلم ما يحرج عن حد الباطن ولم يطابقه كما يؤخذ بالمقصين كذلك ما زاد من شعر الثارب على بدن الشفة ونزل من الشعر على الجهة وزاد على حد الواحد فكان يعد صلى الله عليه وسلم عند إفادة المستفيدين منه لأهل كل طبقة ما يجب لهم من العلم (الحكمة، والمكحلة هي خزانة الكحل ومثله في الباطن من العلم مثل ما يحلو الشئ عن بصائر المستحيين كما يحلو الكحل في الظاهر ما يعشى أبصار الباطنين ، والمرآة مثلها مثل المستحيين بتوفيقه على ما هو عليه وأن يرى ذلك كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة المؤمن يعني أنه ينصح له ويريه عيوبه ليصلحها ومثل المنشط مثل العلم الذي يقام به الظاهر لأن الشعر مثله مثل الظاهر والسواك كما ذكره ، فتقاد الحدود بالعلم فهذه الستة التي جاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدمر بها مثلها في الباطن ما ذكرنا من حدود الحكمة ما يميده أهل كل حد من المستحيين له على مراتبهم ويفتح أهل كل طبقة منهم بما ينبغي أن يدانحهم به من العلم والحكمة أو يصلح من الجميع ما يحتاج إلى الإصلاح بذلك ، فلهذا كان يحسن منه في السر الظاهر هذه الستة الأشياء الظاهرة لإصلاح ما يحتاج إليه من صهر بده ولأن ذلك يدل على باصه .

وأما ما جاء في الدعائم من قوله صلى الله عليه وسلم السواك مطيبة للتم ومرضاة للرب وما أتاني جبريل إلا وأوصاني بالسواك حتى حمت أن أحسن مقادماً^(٢) في من

أستدنى فباطن ذلك ما قدمنا ذكره أن بانتقاد الحدود تطيب دعوة الباطن وأن ذلك مما يرصى الله من فعل أوليائه وقوله حتى خفت أن أحنى مقدم في فالإحفاء كثرة السؤال عن الأحوال يقال أحنى فلان عن فلان السؤال ويقال أحنى فلان فلاناً إذا برح منه في الإلحاح عليه فتراد صلى الله عليه وسلم الخوف على حدوده الضحى من كثرة الإلحاح عليهم بالتفقد والتقصير والتأديب وكذلك كان يفعل في السواك الظاهر. وأما قوله : ثلاث أعطيهن السيوف والأرواح والسواك فباطن العطر العلم الحقيقي وباطن الأزواج حدودهم المزاحون لهم وهم حجبهم والمزدوحون من دونهم هم تقباؤهم فمن دونهم من حدودهم وباطن السواك انتقادهم حدودهم .

وأما قوله : لو يعلم الناس ما في السواك لبات مع الرجل في لحافه فقل الرجل في الباطن مثل المقيّد يستحب له اعتد من دونه من الحدود والمستعجبين في ظاهر أمورهم وذلك مثل اللحاف وفي باطنها وذلك ما يكون دون اللحاف فيكون السواك بين ذلك الظاهر والباطن ؟



وقوله ، صلى الله عليه وسلم : نظموا طريق القرآن قيل وما طريق القرآن يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أمرواكم فقد ذكرنا أن مثل النعم مثل الإمام وتطيفه تربيته عن إدجال المؤمن من قلبه عليه ما يكرهه أو يحد أعداءه مقالاً فيه بسببه وعنى ذلك بالسواك أى بالتعاهد والافتقاد .

وقوله ، صلى الله عليه وسلم : لولا أن أشتى على أمتي لفرضت السواك مع الوضوء ومن أطاق ذلك فلا بدعه يعنى أن يكون تعاوده هذه الحدود في الدعوة المذكورة فيما يرعب فيه وفيما يؤمر به وليس هو عليه لازم لا ينبغي تركه إذ السواك ليس بفرض كالوضوء ولكنه مستحب ولا ينبغي من أطاقه أن بدعه فافهموا رحمكم الله معشر الأولياء عدم ما تعبدكم الله بإقامته ضاهراً وباطناً وأقموا كما أمركم طاهره وباحه أعانكم الله على ذلك ووفقكم له وفتح لكم فيه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليمًا ، حسنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثالث من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمد من عرف حق الحمد فأخلصه لمستحقته وصلى الله على محمد صلى الله عليه وسلم نبيه وعلى الأئمة من ذريته أفضل مخلته . قد

سمعتم معشر الإخوان ما جاء من البيان في تأويل دعائم الإسلام من أولها إلى حيث انتهى القول في المجلس الذي قبل هذا المجلس في باب السواك فيها .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله أثنائي حميريل فقال لي يا محمد صلى الله عليه وسلم كيف تنزل عليكم الملائكة وأنتم لا تسناكون ولا تستنحون بالماء ولا تغسلون بإراحمكم فتأويل . طعن ذلك كله قد ذكرنا فيما تقدم ذلك أن مثل السواك في الباطن مثل الأسمان بسن الحدود الاثنى عشر التي مثلها مثل اثنتي عشرة سناً التي هي مقدم الهم وسنة نبي صلى الله عليه وسلم الذي مثله في الباطن مثل الإسهام والوصي الذي مثله مثل المسحة وهما اللتان يسن بها عند السواك وتعاهد من هو فوق هذه الحدود ومن ثمام وجهة لها على ما تقدم شرح القول في ذلك وبيانه .

وقوله ، ولا تستنحون بالماء فقد تقدم القول أيضاً أن الاستنحاء بالماء مثله مثل الطهارة بالعلم من شئت الباطل حتى يذهب ويؤول بأسره عن المستحيب، والبراحم هي عند أصابع الكمين وقد تقدم أن مثلها مثل حدود الطاهر والباطل التي مثلها أبصاً مثل الساعات من الليل والنهار اثنا عشرة عقدة في كل كف وفي كل أصبع من أصابع الكف الأربع ثلاث والقول فيها كالتقول في الأسمان التي هي مقدم الهم وهي كما ذكرنا اثنا عشرة فأكده القول في تعاهدها كما ذكرنا طاهراً وباطلاً .

وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي تنو دنت أن اسواك شطر الوضوء والوضوء شطر الإيمان فالسواك كما ذكرنا تعاهد من موتهم لهم وامنان من دورهم يستنهم والوضوء الطهارة من أحداث الباطل كنه ونردة منه، والإيمان ولاية وبراءة فالبراءة شطره، والوضوء كما ذكرنا منه وفريضة وسواك منه وهو شطره وقد ذكرنا معناه في التأويل .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ما من رجل قام في خوف الليل إلى سواكه فاستن ثم تطهر فأحسن الطهر ثم قام إلى بيت من بيوت الله إلا أناه ثلاث فوضع فاه على فيه فلا يخرج شيء من حنقه . لا وقع في خوف الملك ويثنيه يوم القيامة شعباً شهيداً تأويله في الباطن أن اللسان منه من الباطل ولرحل مثله مثل المفيد لمن دونه من المستفيدين الذين أمثالهم أمثال النساء تقولن فغنى أن المفيد من كان من الحدود ، إذا قام لسند العلم لباطن وسن الأصبين والحدود الاثنى عشر

وقام بذلك لولي زمانه وهو ثوبل قوله ثم قام إلى بيت من بيوت الله إلا أنه ملك
فوضع فاه على فيه فلا يخرج من حوصه شيء إلا وقع في خوف الملك ويأتيه يوم
النبأ شفيعة شهيدها ذلك حاضا هو وثوبل زمانه إذا هو قام بدعوته على ما حده له
ووقف عليه حدوده كان ما يأتي به من ثواب الماطن وهو مثل قوله فلا يخرج
من حوصه شيء والخارج من خوف هو الماطن لا وقع في خوف الملك يعني أنه قام
بالأداء عنه على ما حده له ولي زمانه كان ما أداه عنه واقعا قوله في حمله ما عنده
من حنيفة العزم ويكون له يوم النبأ شهيدا باللاغ عنه شفيعة ما بلغ عنه على
أوجهه بلا زيادة ولا نقص فاستحق بذلك الشفعة لأنه قد اتحد عند الرحمن
عهدا لما وثق بعيله .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استأكر عرضا ولا تتأكروا طولا
السواك بالعرض أن يمر المستاك بأرضه أو يسوكه على أسنانه معرضا مرأ واحدا
من أبناء يعضها حصصا بذلك والسواك طولا أن يمر دانت على من واحدة من قوتها
إلى أسننها ومن أسننها إلى قوتها السنة في السواك الشاهر يستاك المستاك عرضا
وذلك في الماطن استأن المبدأ مستعيد وتعاقد أتبه لأجمع من الحدود التي ذكرناها
دون أن يقتصر على الواحد منها .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم التشويص للإبرام والمسهجة عند
الوضوء سواك بالتشويص في لغة بمعنى من الشوص وشوص التسوك السواك
والأصبع عرجا عن الأسنان وكل شيء عملته بعد شصته وفي الحديث أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل ليتوضأ يشوص فاه بالسواك يعني
يدب أن الإبرام إذا لم يكن بعد أقدم حدودا يسمى مستحجبين أن يتدواهم ويستنوا
بسنهم التي أحدها عنه وعن آرائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرى
المستحجب ما يؤخذ عليه ويرزى إليه من سنن رسول ولدي في حين الأخذ عليه
وتربته ممن يأخذ عليه ويرمه .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن السواك بالذهب
والريحان والرمان وقال إن ذلك يحرك عرق الخدم والنصب والريحان والرمان مما لا يتخذ
منه سواك في الشاهر يستاك به .

وقد جاء أن دنت من أحده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حذبل

يا محمد بشر خديجة بيت في الجنة من قصص لأصحاب فيه ولا يصح وتعال تعالى :
 « فَمَا إِنْ كَانَ مِنْ اقْتَرَبِينَ فَرُوحَ وَرِيحَانٍ وَحَمَّةٍ بَعِيمٍ »^(١) والريحان في اللغة أطراف
 كل بيت طيب لريح إذا خرج عليه أوائل الور والريحان اسم جامع للرياحين الطيبة
 الريح ولكنهم أكثر ما يحصون به لآس لأنه أنما على الرمان وأكثرها وشهرها
 ويتوون للورق الريحان فأما الرمان فقد قال تعالى وقد وصف الجنة فقال : « فِيهَا
 فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ »^(٢) فهذه الأشياء وإن كانت محدودة وذكر أنها في الجنة وهي
 في مشيئتها هي الدعوة هي حدود من حدودها ليست مما ينشئ الاعتماد عليها في
 الظهارات من الباطن ومن اعتمد عليه في ذلك دخل بسبب عليه في دينه ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم إن ذلك يحرك عرق الجحاش وأصل ما يستاك به الأراك ومثله
 من الشجرة الإمام أو من أقامه الإمام بدعوة وظهوراً للمعاد بها ولذلك قيل أراك
 لأن مشاء في الباطن يرى المستفيد معالم دينه وبهترة يعلمه .

ويطو ذلك من كتاب الدعائم :

ذكر التيمم، والتيمم وضوءه ضرورة قال عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى
 الصَّلَاةِ فَاغْسُوا بِرُءُوسِكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَغْسُوا بِأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَأْسِ »^(٣) وأما قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا بِرُءُوسِكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَغْسُوا بِأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَأْسِ »^(٤) فمما رزقكم الله من الماء فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون واذكروا نعمته الله عليكم وميثقه الذي وانتمكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا وانتشر الله إن الله عليهم بآيات الصدور »^(٥) وكان الخطاب بهذه من
 الله تعالى للمؤمنين وهم الذين استجابوا لله وأرسلوا إذ قد استجابوا لدعوة الحق ،
 تبين ذلك قوله في آخر الخطاب واذكروا نعمته الله عليكم وميثقه الذي وانتمكم به . قد
 ذكرنا فيما تقدم من آيات الباطن تأويل قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا بِرُءُوسِكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَغْسُوا بِأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَأْسِ »^(٦) إلى قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا بِرُءُوسِكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَغْسُوا بِأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَأْسِ »^(٧) إن كنتم حسداً فاصبروا وفي ذلك جماع حدود الوضوء والغسل .
 وأما قوله : « وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْسِيًّ » والمرقى في التأويل الباطن هو المستحب الظاهر

(١) سورة الواقعة : ٨٨ .

(٢) سورة الرحمن : ٦٨ .

(٣) سورة المائدة : ٦ - ٧ .

الضعف عن المعنى إلى من يفيد من ذلك قوله تعالى : « ألم تكن أرض الله واسعة
 منها جحروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً . لا المستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً . فذوئنا عسى الله أن يعفو عنهم » (١) .
 وأما قوله : « أو على سفر » فالمعافى هو الذهاب عن مستقره المماثل أهل في
 الوطن مثل من فارق أهل دعوته ومن يأتى عليه من الميادين به .

ثم قال : « أو جاء أحد منكم من العائط » ولاستم النساء فلم تجدوا ماء » فتزويل
 ذلك في الوطن أن يكون من كثرة هذه من صنفاء المؤمنين الذين لا يستطيعون
 أن يلحقوا بمن يفيدهم لعدم علمهم والذين يقطع عنهم الميادين المحرومون فلم يصلوا
 إليهم ولم يجدوهم فأصابهم ذلك من اقتراف ذنوب ففروها من كفر أو شرك أو ساق
 وذلك كما قدمنا ذكره أن مثله مثل ما يفتن الرسوخ من لول . والعائط والريح
 يخرج من الدبر .

ودوله : « أو جاء أحد منكم من العائط » كناية عن ذلك كله لأن العائط في اللغة
 المكان المظلم من الأرض ومنه كانوا يفصون ذلك إذا حصرهم يستترون به .
 وقوله « أو لاستم النساء » كناية عن الجماع وقد ذكرنا فيما تقدم أن مثله مثل
 المنفعة من المنية والمشمود ذلك روح طهارة يعلم الذي يجري سهو ويكون
 ذلك واحداً في الظاهر عن من جامع حلالاً أو حراماً فالمراد بقوله جامعاً : « أو لاستم
 النساء » في جماع الحرام وهو في الخارج أخذ منة عن منة من أهل لاطل
 أو ممن لم يؤذن به في منة من أهل دعوة الحق إذا قارف المستحب شيئاً من
 ذلك ولم يجد ماء داخلياً وهو يعلم حقيق بأحده من عبد الله ومن ياتيه لظهوره
 بما اقترعه من نصيب لذته ما لعدم المنسوب له أو لعدم داره وضعف المنترف عن
 اللوغ إليه ليظهره كما قال تعالى : « وأولئك قد صغروا أنفسهم خذوا الله
 واستعصموا لوجهه لئلا يكونوا من الخاسرين » (٢) وقال : « قد صغروا أنفسهم خذوا الله
 واستعصموا لوجهه لئلا يكونوا من الخاسرين » (٣) فليس يسمى المنترف بذلك دون عدم المنية أو ضعف عن اللوغ
 إليه أن يتق عني ما هو عليه كما لا يسمى أن ياتيه ذلك في الظاهر فلم يجد الماء أو لم

(١) سورة النساء ٩٧ ٩٩

(٢) سورة النساء ٦٤

(٣) سورة التوبة ١٠٢

يستطعه أن يبقى بلا طهارة بل يتم أى يتمد^(١) ويقصد صعيداً طيباً والصعيد فى اللغة ما ارتفع من الأرض وهو ما طهر وظهر من تربها فيمسح منه بوجهه ويديه كما قال تعالى فيكون ذلك له طهارة كالطهارة بالماء الذى عدمه أو لم يستطعه ومثل التراب فى الباطن مثل المؤمن ومنه قوله تعالى : « ويقول الكافرياً لئننى كنت تراباً »^(٢) يتمنى أن لو كان مؤمناً إذا رأى ما أثب الله به المؤمنين وعاقب به الكافرين ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى صلى الله عليه وسلم يا أبا تراب عني أنه أبو المؤمنين بعده وبين ذلك فى حديث آخر فقد أنا وأنت يا عني - صلى الله عليه وسلم - أبو المؤمنين وقد تقدم القول ببيان ذلك فإذا لم يجد من ذكرنا حاله مفيداً يفيد من العلم الباطن ما يطهره لم ينبغ له أن يبقى كذلك وعليه أن يقصد مؤثراً عارفاً طاهراً من أنجاس الكفر والشرك والنفاق فيعترف إليه بما أصابه واقترعه ويأخذ عنه مما عنده من ظاهر علم أهل الحق ما يزيل به عنه ما أصابه من الباطل ويجزيه ذلك إلى أن يجد مفيداً فى الحقيقة كما يجرى التيميم تيممه بالصعيد إلى أن يجد الماء فى هذا القول فى أصل التيميم فافهموا فهمكم الله وعلمكم وعقر لكم ورحمكم . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من أهل بيته وسلم تسليماً ، حسناً الله وتم الوكيل .

الجلس الرابع من الجزء الثانى

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى احتجب عن أعين البصير وبطن بخصفيات الأمور ودلت عليه أعلام الظهور وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى على صلى الله عليه وسلم وصيه أمير المؤمنين وعلى الأئمة من ذريته المهديين ، قد سمعتم معشر المؤمنين تأويل ما أثبت لكم فى كتاب دعائم الإسلام من ظاهر الدين من أوله إلى ابتداء باب التيميم مه وقد عرفت معنى باطن التيميم بالصعيد لمن عدم الماء وأنه فى التأويل طهارة من أحدث حدثاً فى الدين من المستغصين من المؤمنين الذين لا يجدون مفيداً للعلم مما يحدثونه عند ذوى العدالة من المؤمنين من ظاهر علم الأئمة الصادقين إلى أن يجدوا مفيداً من المطلقين وبين لكم ذلك وشرح

(١) يتمد (ن ح) .

(٢) سورة التوبة : ١٠٣ .

ومن المريض ومن المسافر في الباطن الحين رخص لهما في التيمم ويتو ذلك من
 هذا الباب من كتاب الدعاء قول على صلى الله عليه وسلم إنه لا ينبغي أن يتيمم
 من لم يجد الماء إلا في آخر الوقت بعد أن يطلب الماء وذلك في الباطن من اقتراف
 ما يوجب عليه النظارة بدعوى الحقيقى فعبه أن يطلبه ولا يعجل بالقصد إلى غير
 مطلق فيأخذ عنه ما يطهره من العلم اطهر حتى يجتهد في طلب مفيد مطلق فإذا
 بلغ في الطلب استطاعته واسهى إلى آخر وقت يعلم أنه لا يجد ذلك فحينئذ يقصد
 إلى من يفيد من المؤمنين أهل النظارة من ظاهر علم أولياء الله ما يزيل عنه شك
 ما اقترفه وباطله كما يكون من أحدث ولم يجد الماء ممن أبيع له التيمم لا يتم في
 الظاهر حتى يطلب الماء إلى آخر وقت الصلاة فإن لم يجده قصد ترائاً طاهراً فتيمم به.

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تنقص
 طهارة من تيمم إلا أن يحدث أو يجد الماء فإنه إذا وجد الماء كان عليه أن يسطهر
 فإن لم يفعل فقد انتقض تيممه وعليه إذا أراد الصلاة ولم يجد الماء أن يتيمم وإن لم يحدث
 لوجوده الماء وتركه أن ينظير به ومثل ذلك في الباطن أن قصد المؤمن الذي قد
 أصاب ما أوجب عليه النظارة بالعلم الحقيقى فلم يجده فتطهر بالعلم الظاهر ثم وجد
 مفيداً مطلقاً فلم يأبه ويأخذ عنه إن عبه إن عدمه ولم يكن أحد عنه أن يرجع فيأخذ
 عن مؤمن من زكى طاهر من علم أولياء الله كما أخذ أولاً لأن تركه أن يأخذ من
 المطلق إذا وحده حدث ينقص تلك النظارة التي كان نظيرها بالظاهر كما يكون
 من تيمم ثم وجد الماء فلم يسطهر به انتقض تيممه وعليه أن يتطهر بالماء إن وجد
 وإن عدمه تيمم وإن لم يحدث ولم يجزه تيممه الأول.

وقال الصادق صلى الله عليه وسلم في ذلك إنه إن وجد الماء وقد تيمم وصلى
 بتيممه ذلك أجراه وعليه أن يتصير بالماء أو يتيمم إن لم يجد الماء لما يستقله من الصلاة،
 باطن ذلك أنه إن فعل ما ذكرناه في دعوة الإمام أو أحد من حدوده ثم دخلت عن
 تلك الدعوة دعوة أخرى ولم يجد مفيداً فهو على ما كان عبه وإن وحده كان على
 ما وصفتنا وليس عليه شيء لما مضى وكذلك قال صلى الله عليه وسلم إن المتيمم يصلى
 بتيممه ما شاء من الصلاة ما لم يحدث أو يجد الماء.

ويتلو ذلك عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: التيمم وضوء لصورة وقد تقدم

ذكر بطن ذلك ثم قل فإذا أراد المتيمم التيمم ضرب بكفيه على الأرض ضربة واحدة ثم نفخ إحدى يديه بالأخرى ثم مسح بأصرف أصابعه الأربع من يديه وجهه من فوق الحاجبين إلى أسفل الوجه مرة واحدة أصاب ما أصاب وبقي ما بقي ثم وضع أصابعه اليسرى على أصابعه اليمنى من أصل الأصابع دون الكف ثم ردها إلى مقدمها ثم وضع أصابعه اليمنى على اليسرى فصنع كما صنع على اليمنى مرة واحدة وكان هذا التيمم هو الوضوء الكامل ولعل من اجتناب قباطن ذلك أن قصد المتيمم إلى التراب مثله كما تقدم القول قصد من ذكرنا إلى مؤمن يأخذ عنه، وضربه بيديه على التراب مثله مثل إقراره بالإمام والحجة رغبه يديه هو أنه ليستط ما تعلق بهما من التراب الذي ذكرنا أن مثله مثل المؤمن لدى قصد إليه ليفيده إذ قد اضطر إليه فعنى نفخ التراب عنهما هو اعتمده أن ذلك المؤمن الذي يأخذ عنه ليس من اتصل بالإمام ولا بالحجة اتصال المطلقين وذات إراله ما تعلق باليدين اللتين مثلهما مثل الإمام والحجة من التراب الذي مثله مثل المؤمن وهو قطعه إياه في اعتقاده عن الاتصال بهما اتصال من أطلقا له الدعوة فلا يقيمه على اعتقاده مقام حد من حدود الإمام وإن كان قد أخذ عنه ما اضطر إليه فيه، ومسحه بأصابعه الأربع على وجهه إقراره بالحدود الأربعة والعشرين وبالطبعة السبعة بعد إقراره بالإمام والحجة، والأربعة والعشرون حدهم الدين قدما ذكرهم أنهم أمثال ساعات الليل والنهار للنهار اثنا عشرة ساعة ولليل اثنا عشرة ساعة وكمه في كل أصبع من أصابع الكف ثلاثة فواصل يكون جميعها اثني عشر وهم الدعوة الأكابر أصحاب الجزائر الاثنى عشر أمثالهم أمثال ساعات انليل لأنهم هم الناس ولكل واحد منهم باب هو ما دونه الذي يكسر له على الناس، ظاهر وبراع، به من استجاب إليه ليأخذ عليه مثلهم مثل ساعات النهار لأنهم إنما يفتاحون لباس بالظاهر ويكسرون به عليهم الذي مثله مثل النهار والمسح بهما على الوجه، لإقراره بالسبعة الطقاء الذين أمثالهم كما ذكرنا في الوجه العينان والأذن والمخزن والنم وبالإمام والحجة اللذين مثلهما مثل آلة المطعم والمشرب الذي هو لهم وآلة نفس لدى هو الأنف فلا بد للمؤمن من عند اجتماعه مع من يفيد من المؤمنين من الإقرار بهؤلاء وقد ذكرنا فيما تقدم أن المسح مثله مثل الإقرار وأن العسل مثله مثل الطاعة فصار ما كان في الوضوء

غسلا وهو الوجه واليدين مسحاً في التيمم وسنط حكم ما كان في الوضوء مسحاً وهو الرأس والرحلان لأن النسل كما ذكره مثله مثل الطاعة والمؤمن الذي قصده المستضعف ليعيده من الظاهر ما ذكرناه ليس هو بمن وحبب طاعته في شيء أقيم له وفوض إليه فيه فقط حكم الساعة عنده وصدر إقرار من هو فوقه ممن وجب الإقرار لهم وسنط حكم الإقرار عنده الذي كان واجباً عنده من كانت له طاعة من المظننين فلما اكتفى بالإقرار الذي صار بدلاً من اطاعة عنده فلم يحتاج إلى تكراره بالتيمم مرة واحدة لأنه أقل ما يجري كذات الوضوء من واحدة ومثل ذلك في الباطن اكتفاء المستضعف بمجد المؤمن الذي قصد إليه وحده دون ما كان يقاتحه به الداعي لو كان قصده إليه من الحدود التي هي فوقه لأن المؤمن المقصود في ذلك لم يؤذن له في المناجحة بذلك وإي هو منصور على القول بالظاهر ، فهذا تأويل كيفية التيمم في هذا الحد من الترية

وأم قول الصادق صلى الله عليه وسلم ، ذاك هو الوضوء الكامل والظاهر من الحاشية مثل ذلك في الباطن أن أخذ المستضعف عن المؤمن الذي قصده ما أحذ عنه يقوم في نظيره مما أحذنه من النازل ومن مناجحة من لا يجوز له مناجحته مقام ما عسى أنه كان يأخذ عن الداعي المصنف إذا كان قد عنده أو عجز عن اللوع إليه وإن أخذ ذلك وقصد فيه من نسي ، لإيمان ولم يحسن فيه أحواله لم يجزه ذلك ولم يطهره كما لا يجزي التيمم من انتراب أصابعه بحاسة لقول الله تعالى : « فتبسمو صعيداً طيباً » أي قصده والطيب ما لا يحاسة اليد نظيره

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم إن من لم يجد تراباً نقض لده ويتيمم بعارده وقول أبي جعفر صلى الله عليه وسلم وأني عهد الله صلى الله عليه وسلم إنه إن لم يجد تراباً نقض لده أو ثوبه أو كفه ويتيمم بعارده مثل ذلك في الباطن استنار المؤمنين بتقية فعوذ بالله من البنية يضرب مستضعف الذي قدما اتلى مؤمناً يقصده لما اقتره فلا يجد ظاهراً فإنه يصيب من سنن تيمم ويكتفى بأقل شيء يصل إليه عن قاصحه منهم من أحل الصورة كما ذكرنا لأن ذلك العار أيضاً في الظاهر لا يجزي أن يتيمم به من شيء نجس .

ويتلو ذلك قولهم صلى الله عليه وسلم إنه لا يجزي التيمم بالخص ولا بالرماد

ولا بالنورة ولا بالحجارة إلا أن يكون على ذئب تراب ما كان في تيمم به . باطن ذلك أن المبتلى المستضعف لا يحز به أن يقصد تطهرته إلا مؤمناً كما ذكرنا ومثله مثل التراب كما قدمنا وأمثال ما ذكرنا أنه لا يجري التيمم أن يتيمم به أمثال الكفار والمنافقين وأهل الظاهر من العامة غير المستجيبين فليس ينبغي لمن أصابه ذلك أن يقصد أحداً من هؤلاء ولا يحز به أن يأخذ عنهم ما يتطهر به فإن كانت محته وتعود بالله من المحن يستتر المؤمنون فيها بهؤلاء ويحتشون فيهم ^(١) كما يستتر ويحشى التراب السير والغبار إذا وقع على الجص والحجارة والرماد وغير ذلك وما لا يجري التيمم به أجزى المستضعف أن يأخذ عن مؤمن صاهر نقي مستور على نحو ما ذكرنا من التيمم بالغبار الذي يكون في الثياب واللبود وغيرها مما مثله أيضاً مثل أهل الظاهر من العوام ومثل استتار الغبار فيها مثل استتار المؤمنين بهم وإظهارهم أنهم منهم للتحفة :

ويتلو ذلك قولهم صلى الله عليهم وسلم ولا تيمم في الحضر إلا من علة فقد تقدم القول بأن العليل هو المستضعف ثم قال صلى الله عليهم وسلم فيما استشه من التيمم في الحضر أو أن يكون رجل أخذه زحام لا يخلص منه يعنون إلى الماء وحضرت الصلاة فإنه يتيمم ويصلي ويعيد تلك الصلاة يعنون إذا قهر على الماء بعد أن يتطهر به فمثل ذلك في الباطن مثل المنجيب لا يقدر على الوصول إلى الداعي لكثرة ازدحام المستجيبين عليه ولأنهم قد حالوا بينه وبين الوصول إليه فله أن يقتصر على ظاهر علم المؤمنين الذين أحذوه عن أولياء الله ويعمل به ويكون في ذلك كحال من وصل إلى الدعوة في الفضل إذا كان طالباً راعياً لم يقطع به عن ذلك إلا ما ذكرناه لقوله : ومن يخرج من بيته محرراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ^(٢) .

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : جالس في المسجد ينتظر الصلاة هو في صلاة ما لم يحدث ، والصلاة كما ذكرنا منها في الباطن مثل الدعوة ، والمسجد مثله مثل الداعي ، ومثل الجلوس فيه ومثل وصول المستجيبين له ، فإذا وصل الممنوع بالزحام إلى الداعي فأخذ عليه كان مثله مثل من وصل إلى الماء وتطهر به وإعادته

(١) فيها (في) .

(٢) سورة البقرة : ١٠٠ .

الصلاة التي صلاحها قبل ذلك بالتيمم وأنها لا تجزيه وإن كان في فضل ، وقيل إنه في صلاة فأما قيل ذلك لأنه له ثواب ذلك وأما الدعوة بالحقيقة فلا يكون فيها إلا بالأخذ عنه وذلك هو إعادة الصلاة في المأخذ أي الدعوة الطاهرة التي كان تعلق بها وأخذ عن المؤمنين ظاهر حكمها ، وإنهموا معشر الأولياء علم ما تعبدكم الله بظاهره وباطنه وأقيموا صاخر ذلك وباطنه على حسب ما تعبدكم الله تعالى به ، أعانكم الله على ذلك بمصل رحمته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى أئمة عترته الأخيار من دريته وسلم تسليما ، وحسن الله ونعم الوكيل .

الجلس الخامس من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علا فلم يأسأ عن شيء من خلقه لعلوه ودنا فلم يتساو أحد منهم بملكاته به لسود وصلى الله على محمد نبيه وعبيده ورسوله وعلى أئمة الهدى الطاهرين من آله ، قد سمعتم معشر الإخوان ما جاء من البيان عما في كتاب الدعاء ثم من أوله إلى باب بعض باب التيمم منه والذي يتلو ما سمعتموه قول على صلى الله عليه وسلم في **الجنب يمر بآدم في البحر ولا يجحد ما يستني به ولا يصل إليه أنه يتيمم فتأويل ذلك هو أن يكون الحدث حدثا في الدين يجحد مفيدا مطلب فلا يصل إليه ولا يجحد مسأ بجمع فيما بينه وبينه أنه أن يكتنى بما يأخذه عن نية من المؤمنين من صاخر عم الدين مأثور عن الأئمة الطاهرين ويكتنى بذلك على ما تقدم القول به من أن ذلك مثل التيمم في المأخذ بل أن يجحد مفيدا مأثورا بأخذ عنه ما يوجب طهارته في المأخذ على مثل ما تقدم به الشرح .**

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من كانت به قروح أو علة يحاف منها على نفسه إن تطهر فنه أن يتيمم ويصلي وكذلك إن خاف أن يقتله الرد إن تطهر فنه أن يتيمم ويصلي وإن لم يحف ذلك لم يتطهر وإن مات فهو شهيد وتأويل ذلك في الباطن هو ما تقدم القول به من أن المريض في المأخذ الذي له أن يتيمم هو المستضعف عن يورخ أحد الشيد المتعق ونعال صروب وجناس وكذلك الأسباب التي توجب حكم الضعف للمستضعفين صروب وأحاساس .

ومما قوله . إنه إن خاف أن يقتله الرد يعني إذا تطهر بالماء فنه أن يتيمم

وإن لم يخف ذلك وتظهر ومات فهو شهيد فإن باطنه إن من علم من نفسه ضعفاً وقلة احتمال لما يستفيدة من العلم الباطن وحاف أن يكون ما يستفيدة من ذلك يخرج إلى حشد الكفر والضلال فإن الذي ينبغي له أن يقتصر على ظاهر علم أولياء الله حتى يكتسب قوة على احتمال الباطن ولا يعرض نفسه للهلاك إذا تداخله الضعف وخالطه الشك .

وأما قوله إنه إن لم يخف ذلك فتظهر فإن مات فهو شهيد فذلك في الباطن المؤمن القوي على احتمال ما يلقي إليه من الحق يقصده ويطلبه وهو قوي على احتمالته ونيتته وقصده الحق فيلقى إليه الذي ينسبه ما يسبكه بسوء رأيه فيهلك عن غير قصد منه ولا عدا بالهلكة فيكون مفيدة الذي قتله بما ألقى إليه مما لم يكن ينبغي له أن يلقي إليه فيكون كالمقتول ظمناً يقال له شهيد على المحازر والشهداء بالحقيقة هم أولياء الله من أديانهم وأئمة دينهم فمن نولاهم نسباً إليهم وعد منهم على المحازر كما قال تعالى : « ومن يتولم منكم فإنه منهم » وقول إبراهيم صلى الله عليه وسلم فمن تبعني فهو مني ويكون المفيد الذي قتله بما ألقى إليه قاتلاً فإن كان ذلك منه عن عمد وقصد كان ممن قال الله فيه : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فحرره جهنم حلالاً فيها الآية » (١) وإن قتله عن غير عمد لما كان منه لغتته كان قتله إياه خطأ وكان ممن قال تعالى فيه : « وما كان المؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ الآية » وسنذكر عند ذكر انقصاص ولديات تمام البيان في ذلك إن شاء الله تعالى .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم أنهم قالوا من لم يكن معه من الماء إلا شيء يسير يخاف عليه إن هو توفساً به أو يظهر أن يموت عطشاً فإن له أن يتيمم ويسقي لماء لنفسه ولا يعين على ملاكها كما قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » (٢) فتأويل ذلك في الباطن أن يكون المحدث في الدين حدثاً يحب عليه فيه النظرة بالعلم على ما تقدم به الشرح لا يجد عند من يفيد ذلك إلا قدر ما يشه على الإيمان الذي يعتقده ولا يجد عنده مزيداً يزيل به عن نفسه نجاسة ما قارنه وأحدثه وحاله في ذلك حال من لم يجد مفيداً في

(١) سورة النساء ٩٣

(٢) سورة النساء ٢٩

الحقيقة انه أن يقتصر على مؤمن تقي بمعبده من صاهر علم أولياء الله ما يزيل به عنه نجاسة ما اقترفه إلى أن يجد معبداً باحقيقة ويبقى على الذي رثته عليه المعبود الحقيقي وذلك مثله في الباطن مثل الماء الذي به من لم يجد غيره لحياته ويكتفى بالتسليم بالصعيد إلى أن يجد من الماء ما يتطهر به .

ويتلو ذلك قولهم صلى الله عليه وسلم قد و من لم يكن معه من الماء إلا شيء يسير يخاف عبه إن هو توصاً به أو تظهر أن يموت عطشاً فإن له أن يتيم ويبقى الماء لنفسه ولا يعين على هلاكها كما قال . في المسافر إذا لم يجد الماء إلا لموضع يخاف فيه على نفسه إن مضى في ضيه من لصوص أو سباع أو ما يخاف التلف والهلاك إن له أن يتيم . باطن ذلك أن يحدث حدثاً في الدين على ما تقدم اشرح به من المستصعبين والمنقطعين إذا لم يجد معبداً بعبده ما يزيل عنه إثم ما اقترفه إلا يمكن يخاف على نفسه أنه (إن قصد إليه) سلطاناً حاراً من أهل البغي الذين أمثالهم أمثال السباع أو واحد من أهل الاتفاق والآدي والتعدي على المؤمنين ممن يكون أمثالهم في الباطن أمثال اللصوص إن هو قصد ذلك المعبود أن يظهره عليه فيقتلوه أو يستوه عن ديه أو خاف ذلك بأى وجه كان من وجوه الخوف وليس عبه أن يقصد ذلك المعبود إذا خاف ذلك وعليه أن يكتفى كما تقدم انبان صاهر من علم أولياء الله صلى الله عليهم وسلم يأخذه عن مؤمن تقي ، بل أن يجد معبداً بالحقيقة بعبده في غير ثقة ولا خوف وذلك أن الظاهر والباطن من رحمة الله تعالى بحقه وتحفظه عنهم برأفته ولطفه .

ويتلو ذلك قولهم صلى الله عليهم وسلم في المسافر يجد الماء شمن غال أن عليه أن يشتره إذا كان واحداً لنفسه ولا يتيم لأنه إذا كان واحداً لنفسه فقد وحده إلا أن يكون في دفعه الشمن فيه ما يخاف منه على نفسه التلف إن عدمه والعطش فلا يشتره ويتيم فتأويل ذلك في الباطن أن المنقطع عن أهل دعوته إذا قارب ذباً يحس عليه لمعرفته إياه الصبرة بعلم مفيد حقيقي على ما قدم ذكره فوجد مفيداً فمتحنه عبه بالثقة من ماله وكان يجد ما كفه من ذلك فعليه أن يدفع ذلك إليه إلا أن يكون دفعه ذلك يخاف به أو يدخل عليه من الشك وسوء الاعتقاد ما يفضل ويهدث من أحله فإنه لا يتم ذلك ويحصى أن يقتصر على علم الظاهر من علم

أولياء الله يأخذه عن مؤمن مرضى إلى أن يجد سعة ينفق منها أو يقوى بصيرته فتسهل النفقة عليه وتقر بها عينه لما يعلم من فضلها أو يجد مفيداً مشفقاً رحيماً يتلطف به ويتأنى لتلاصحه ويفرق له في ذلك وإن كان الذي أتاه واقترفه مما يلزمه النفقة فيه ولا يجزيه غيرها ولا يجب تطهيره إلا بها ولا وصول له إلى ما يتحمل من العلم في ذلك إلا بها فلم يجد لها مرموه في سعة على ما وصفنا حتى يجد ذلك إذا كانت الحنة بذلك تلزمه وتجب عليه لما اقترفه .

ومن هذا قول الله : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون . إنما السبيل على الذين يستأذنونكم وهم أعيانهم رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وهذه الأحوال تجري على هذا وعلى خلافه وتدر الرمان والأحوال والإمكان فرعاً شدد بعض الأولياء في ذلك إذا كان الرمان يوجب حكمة التشديد وربما رخصوا فيه إذا كان الرمان يوجب حكمة الرحمة والتسهيل .

وتيسر ذلك قول على صلى الله عليه وسلم إنه لا بأس أن يجامع الرجل امرأته في السفر وليس معه ماء ويتيم . تأويل ذلك في الباطن أن باطن السفر كما تقدم البيان بذلك الخروج عن مكان الدعوة وقرار الدعوة ^(١) وجماعة المؤمنين وأن الجوامع في الباطن بين الرجل وامرأته شبه مثل المفاتيح يعلم من المستحيب والمنابيح به المأذون له في ذلك من كان في طبقات المفاتيح فإن دافع من أدن له في مفاتيحه كان شبه مثل من جامع ما يحل له من مساء من أرواجه أو ما ملكت يمينه وإن فاتح من لم يؤذن له في مفاتيحه كان مثله مثل من يرى وأثرية وإن دافع من لم يطق له في مفاتيحه ممن أطلق له أن يفتح أسرار شبه كان مثل ذلك مثل المواطن بين الذكرين محل المتكلم فيه محل الراكب ومحل المستمع محل المراكب وكذلك إن فاتح مستحيب غير مأذون له في المفاتيح مستحيباً منه كان مثلهما مثل ما يكون في الظاهر بين النساء من الفاحشة وجماع الرجل امرأته في السفر وليس معه ماء مثله الباطن مثل مفاتيح المأذون له في المفاتيح من كان قد استجاب له وأذن له في

مفاتيحه في دار الدعوة ففاتيحه بعد أن خرجا عنها بظاهر من الحق أو برمز من الباطن لم يصرح له فيه بالكشف فكان في ذلك بمنزلة من لا علم معه كمن كان الماسر الذي جامع امرأته لا ماء معه ويسعد الصبي وذلك مثل اكتناثهما بالظاهر إذا كانا في موضع لا يوجب المفاتيحة بالحقيقة وإن كانت لهما في غير ذلك الموضع مباحة .

ويسلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مثل عن مثل ذلك فقال أنت أهلك وتبسم تزجر فقال سئل يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأوجر قال نعم إذا أثبت الحلال أحرث كما أثبت إذا أثبت الحرام أثمت ، تأويل ذلك في الباطن أن المفاتيح إذا فتح من أطلعت له مفاتيحه على ما قلنا من القول بما ينبغي له أن يفتحه به أحر على ذلك وأثبت فيه .

فهذا ، آخر باب التيسير من كتاب الدعائم وقد سمعتم في هذا المجلس وفيما قبله ما جاء من أولياء الله أنتمكم صلى الله عليه وسلم من القول في طاهر التيسير وأحكم فيه وعن ولي زمانكم وأمركم وإمامكم وصاحب عصركم من باطن ذلك وبين معانيه ما أوجبه الله الذي أنتم فيه وقد تكرر عليكم قوله وأمره أن تقيموا ظاهر ذلك وجميع ما تعبدكم الله بإقامته وتقيموا كذلك أيمت باطنه كما أخذ في العهد والميثاق عليكم وألتمسوه عند ذلك أنفسكم إذ سمعتموه وعاهدتم الله ووليه عليكم فأقيموا طاهر دينكم وباطنه ولا يميل بكم بميل عن أحدهم وترفضوه أو تنهونوا به أو تقصروا فيه فإنه لا يحزى إقامه الصبر إلا بإقامة باطنه ولا إقامة الباطن إلا بعد أن يقام ظاهره كما لا يقوم روح بكم إلا في بدن ولا يقوم فيكم بدن إلا بروح والحذر الحذر ممن يرين لكم أو من يشبه عليكم أو من أن يحزى في خوطركم أو تتوجهوا أو هامكم أو أن يتصل ذلك بكم عن أحد بمقتضوه ، إن فرض شيء من طاهر ذلك أو من باطن سقط عكم فإني هت من هت من اتحل ما أنتم عليه بما رفضوا من الطاهر لما أعجبهم ما سمعوا من باطل وهناك من خدلكم باقتصرهم على الظاهر وتكذبتهم بالباطن ، أعانكم الله على أداء فرائضه وما تعبدكم به من دينه

وصلى الله على محمد وآله وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليما . حسبنا الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير .

المجلس السادس من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أعجز العقول عن تحديد صفته وفطر جميع البرايا على يقين معرفته .

وَصَلَّى الله على محمد بن عبد المصطفى من ربه وعلى الأئمة الهداة البررة من ذريته . قد سمعتم معشر الإخوان ما جاء من البيان في تأويل ما بسطكم فيما مضى من الزمان في كتاب دعائم الإسلام من ظاهر عم الحلال والحرام وانتهى الشرح من ذلك فيما سمعتموه إلى آخر باب النعيم كما علمتموه ويقلو ذلك :

ذكر طهارات الأطعمة والأشربة : ومش أضعاف والشراب في الباطن مثل العلم والحكمة فكما تكون حياة الأبدان الظاهرة في الظاهر بالطعام والشراب كذلك تكون حياة النفوس الباطنة في الباطن بالعلم والحكمة . وقد تقدم القول فيما سمعتموه بأن العلم في الباطن مثله مثل الماء وما جاء في ذلك من البيان في ظاهر القرآن ، وسمعتم شرح أجناس المياه في طعومها وما طهر وما نجس منها لما تداخله من العجاسات وباطن كل شيء من ذلك وحكم ما خالطه الحلال من غيره وغيره عن حاله وصنعه وأحاله عن كفيته ومثل ذلك في الباطن وكذلك الطعام إذا داخلته النجاسة أو خالطه ما يحل انتقل حكمه عما كان عليه في الظاهر والباطن وزا عن اسمه الذي كان يسمى به قبل ذلك ولزمه اسم غيره بهذه حملة القول في طهارات الطعام والشراب ونجاستهما في الظاهر والباطن .

والذي أثبت في أول هذا الباب من كتاب الدعائم ما جاء عن الصادق صلي الله عليه وسلم أنه سئل عن السكرة والخوان تعيبه الخمر أي وكل عليه؟ قال إن كان يابساً قد جف فلا بأس : تأويل ذلك في الباطن أن الخمر وما حاسب من الأشربة المسكرة التي تحيل القول مثلاً في ساطن من العلوم العاصية التي لا يحتملها ولا يعقل حقائقها من سمعها ممن لم يبلغ حدودها لأن الله تعالى خلق الخلق كما أخبر في كتابه أطواراً وفضل بعضهم على بعض كما ذكر به لكل شيء قدر كما أخبر ولم يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ولم يحملها ، لا وسع كما أسأ بذلك في الكتاب وتعارفه في خواهر الأمور دور الأبواب لأن الظرف إذا حمل فوق وسعه وحسب وانشق والجسم ما كان إذا حمل عليه فوق طاقته تفسخ وابتدق .

ومن ذلك حكى الله تعالى في كتابه قلوب المؤمنين الذين أثنى عليهم من عباده :
 « ربنا ولا تحمل علي إصرًا كه حمته على الذين من قبل ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
 لنا به » والإصر في اللغة الثقل ويقال للعهد أيضًا في اللغة إصر لأن ما فيه ثقل على
 من يؤخذ عليه لا يحتمل إلا « شعه ونسرد الله » وحدته وإبائه من جميع خلقه من
 العلم بما لا يحتمله ولا يقوم به أحد من خلقه فلا يعلم ذلك العلم إلا هو وحده جل
 وعز وحلق الملائكة ورفع بعضهم فوق بعض وصهم في النوى والاحتمال كما وصف
 بعضهم بقوله : « علمه شديد القوى ذو مرة » فالمرء في اللغة القوة .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعلم الصدقة يعني ولا لدى مرة
 سوى يعني لدى قوة يستطيع العمن والكسب بها فعلم الله تعالى كل ملك منهم وأعطاه
 من العلم بقدر ما أعطاه من القوة على احتماله وكذلك خلق أديبه وأوليائه ضروريًا
 وحسن كل امرئ منهم من العلم قدر احتماله . وقوته أي أعطاه إياها وأمرهم بذلك
 فيمن فرض إليهم أمرهم من بعد بأن يحملوا أدل كل طائفة منهم ما آتاهم من
 العلم قدر احتمالهم وعلى قدر مرتبتهم وقواهم فذلك من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على وصيه الذي أقامه الأئمة من بعده لأنه أقواها وأنه أقصاها وأنه أفصاها
 وذكر ما علمه من العلم وما أودعه من الحكمة وذلك بقدر حده وإحتماله وقوته فمن
 أورد من العلم على امرئ ما لا يحتمله ولا تحمله قواه حيره وأسكبه فكان ذلك العلم
 في الداخل منه لم لا يحتمله مثل الشرب المسكر لا يحل له سماعه ولا يحل لمن
 أسمع ذلك إسماعه إياه .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من سقى حمرًا بهيمة أو طفلاً ماء
 « إثم ذلك » فالهيمية في الناص من لم يستحب دعوة الحق كما وصيهم الله تعالى بذلك
 فقال : « إن هم إلا كالأنعام بل هم أصح سبيلا »^(١) ومثل أنضل في الباطن مثل المستجيب
 الذي لم يبلغ حد الإطلاق فمن فاتح غير مستجيب أو من استجاب ولم يبيع حد
 ما فاتحه به من البيان فقد باء « إثم ذلك » ويكرب ذلك العلم عند أهله ومحتمله مثله مثل
 الماء والحلال من الأشرية إذا كانوا يحتملونه ولا يغير شيئًا من أمرهم ومن ذلك
 قوله تعالى : « يطوف عبيهم ولدان محلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين

لا يصدعون عنها ولا يتزفون» وقوله . « فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى »^(١) وذكر تعالى أن ذلك كله ، في الجنة ، ومثل الجنة في الباطن مثل الدعوة لأنها سبب الوصول إليها وكل ما فيها أمثال الماء في الجنة واسمها مشتق من صفتها لأن الجنة مشتقة من الاجتئان وهو الاستتار والدعوة وما فيها من حدودها مستورة والمعين في اللغة هو الماء الجاري وهو المعن أيضاً وجاء في القرآن صفة الخمر فكان كذلك كما وصفنا في داطنه أنه يكون في حالة من أحوايه ماء وفي حالة حمراً يحمل ذلك العلم الذي هو باضه لقوم وهم الذين يحتملونه ولا يعير حاكم فيكون مثله مثل الماء ويحرم على من لا يقوم به ولا يحتمله ويكون مثله مثل الخمر ومن ذلك قوله تعالى لا يصدعون عنها ولا يتزفون^(٢) قال بعض أهل التفسير لا يتزفون عنها كما لا ينفرق الدين مجتمعون على الشراب في الدنيا وقال آخرون لا يصدعون من لصداع الذي يعتري من شرب الخمر في الدنيا وهذا أصح التولين لأنه قال في موضع آخر . « لا فيها غول ولا هم عنها يتزفون » والعول في اللغة الصداع وقوله يتزفون المتزف في اللغة الدهاب يقال تزفت البير إذا ذهب ماؤها ونزف دم الرجل إذا ذهب ويقال لسكران بريف ومزف وف لدحاب عقله . وذهب بعض أهل التفسير في قوله يسردون إلى ذهاب أمراهم لما يفتقون فيها فأخبر تعالى أن ذلك لا يصيب من شرب الخمر في الجنة ولا يشربها هناك إلا من استحق شربها وكذلك هو في الباطن أن العلم لا يذهب شيئاً من الفصل عن مستحقه الذي يستحقه ويحتمله وإذا أعطيه من لا يستحقه ولا يحتمله أُلغى وأذهب ما كان من الفصل عنده فهذه جملة من التزف عنده في تأويل الخمر وسرف يأتي تمام البيان فيها عند ذكر الأشربة إن شاء الله تعالى .

والذي جاء في الخمر أنها إذا أصابت مسرة والخوان ثم جفت فلا بأس بالأكل عسيها . فتأويل أسفرة واحور وانضحة وكل الأواني التي تكون أوعية للطعام والشراب ومثلها مثل الشعرة لما يعوده من العلم والحكمة ما ارتفعت طبقاتهم وتساقلت كما ترتفع أقدار الأواني ونقع كمثل وباطن ما يصبه دوت من الحمرة إذا جف هو مثل قبول هذه الحدود للعلم وإذا كانوا كذلك فهم على

(١) سورة محمد : ١٥ .

(٢) سورة الزاغة : ٢٠ .

الطهارة والأخذ عنهم حائز لأنهم لم يصبوا من النعم إلا حدهم وما احتملوه ووعوه وأطاقوه وقسطهم منه وذلك مثل حذف م وقع من الحمر على الآنية في الظاهر وإن كان ذلك ظاهراً بيباً فيها لم يجر الأكل عليها وكان مثله في الباطن مثل هذه الحدود إذا نالها من العلم فوق احتمالها فغير أحوج لم يجر الإقبال عليهم ولا الأخذ منهم .
وتلو ذلك قول الصادق جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم عن نجرة القار يقع في الدقيق فقال إن علم به أخرج دين لم يعلم به ولا بأس ، والدقيق في الظاهر هو بعض الأطعمة وهو في الباطن على ما وصفا من العلم والقار في الباطن مثله مثل المفاقي .

وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمي القارة المحويصة وحرؤه لإحداثه في الدين فإذا أدخل أحد من المصدقين شيئاً مما يحدثه في علم الدين ليلبس به الحق بالباطل كما قال تعالى وتبين ما أدخلته في ذلك من القول أربل وأسقط وإن حتى فيه وعلب الحق عليه لم يصره ذلك كما ذكرنا في الماء الذي مثله مثل العلم تقع فيه العجاسة إن ظهرت فيه أفسدته إلا أن يروى عنها منه وإن لم تظهر فيه وقهرها الماء واستهلكها لم يفسده وكذلك مرارة حره يمار في الدقيق وحكمه في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم وسئل عن الكلب والقارة يأكلان من الحنظل أو يشمانه قال يترع ذلك الموضع الذي أكلا منه وشماه ويؤكل سائره وهذا في معنى ما تقدم وانكلا ب في الباطن مختمة لأمثال كاحتلاهما في الظاهر في الأحوال فكلا ب الصيد منها أمثال صغار الدعاء والمأذونين وصيدها الوحش مثله مثل استحلاب الدعة والمأذونين من يستجدونه ، لكسر واحتجاج من المستحيين ومنها كلاب الحرس والدمشقة فشيها مثل من يدب عن المؤمنين عن الأخلاق له ومن يسترضى ويقام لذلك بما يمان من النسي كما يسترضى الكلاب بما تطعمه وهؤلاء هم أمثال الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم « ينصر الله هذا الدين يقوم لأحلاق لهم » ومنها ما هي مثل الكدر وهي الكدة تعمود على الناس وتعتهم ولا تصيد ولا تحوط وهذه التي ضرب الله بها الش في كته بالكفار فقال : « واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلح منها فآتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئت لرفعناه بها ولكنه أفلج إلى الأرض واتبع هواه فله كثر كلب إن تحمل عليه يهبط أو تركه

يلهث ذلك مثل النجوم الذين كذبوا بآياتنا فقصص القصص لعلمهم يتفكرون»^(١) والمحمود منها مثله مثل كلب أصحاب الكهف ومثل ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم: الكلاب أمة من الجن والخن مشق اسمهم من الاجتان وهو الاستار فهم مثل أهل دعوة الحق في الحملة فيهم الثر والعاجر كما قال تعالى: «شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف تتولا غروراً»^(٢) وكقوله في المملوح منهم: «قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الخن» إلى آخر القصة فافهموا الأمثال أيها المؤمنون فإن الله يقول وهو أصدق القائلين: «وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون»^(٣)، فبسمكم الله وعلمكم ووفدكم وسددكم وصلى الله على محمد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله الطيبين وسلم ورحم وكرم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذي قصر العقول عن أن تحيط بصفته وفطر العباد على إثباته ومعرفته وصلى الله على أفضل رسله محمد بنبيه والآئمة من نحله . قد سمعتم معشر الإحوان ما جاء من تأويل ما في كتاب الدعائم من أوله إلى ابتداء باب طهارات الأطعمة والأشربة منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن ناقر العلم محمد بن عن بن الحسين صلى الله عليه وسلم إذا سئل عن البعارة تقع في النمل فقال : « كان حامداً ألقيت وما حولها وأكل الدقيق وإن كان مانعاً فسد كله ولا يؤكل ويستصعب به .

وعن أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم أنه قال في الدواب تقع في السم والعلس أو اللبن أو الزيت فسدت فيه قال : « إن كان داءً رقيقاً ألقين واستسرح بالزيت والسمن وقال في الزيت إن شاء عمله صابوناً .

وقالوا فيما وقع في ذلك فخرج حياً ولم يمت فيه أنه لا يفسده وأنه إن وقع في ذلك ما ليس له دم مات فيه أو لم يمت لم يفسده . تأويله أن الزيت والسمن والماء

(١) سورة زخرف : ١٧٦

(٢) سورة الأنعام : ١١٢

(٣) سورة ممتحرون : ٤٣

وما أشبه ذلك من الشراب والإدام مثل ذلك كنه كما تقدم انقول به مثل العلم والحكمة اللذين تعتدى بهما الأرواح كما تعتدى بذلك في الطاهر الأبدان ويضئ ذلك في الباطن البصائر الصريحة كما يضيء ما يستصح به من ذلك في الطاهر لإبصار المصيرين ولا يضيء لإبصار العمى كما لا يضيء نور العلم في الباطن للذين وصمهم الله تعالى ، لعى وإن كانوا في الطاهر يبصرون بقوله : «صم بكم عمى فهم لا يرجعون» (١) وقوله : «أمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى» مما يتذكر أولو الألباب (٢) ونحو مثله في الباطن مثل المناق كذا ذكرنا وإما اشتق اسم المذيق في اللغة من الشق في الأرض ودخول النار والبرقوع الذي هو من جنسه فيه من باب منه وخرجه من باب آخر كذلك يدخل المذيق الإيمان من ماله ويخرج من باب النفاق وما حاس ذلك من لدواب النى تنع في النسم والتريت والنمن وغيرها من الإدام وأشرب فتموت فيه مما يكوب لها دم مثانها في ذلك مثل المذيق أيضاً لأنه قد كان معه وفيه إيمان وعدم ومثل موت ذلك فيما مات فيه مما ذكرنا مثل من وصل من العلم والحكمة إلى ما لا يحصى ولا يتوهم به وأعطاه من ذلك من أعطاه فوق قطه فسكره ذلك وحيره وأتمعه مهلاك من أهل ذلك كما يهلك العرب في الماء وفي غيره من مثل ذلك إذا وقع فيه فإن كان مع من وقع في الباطن في ذلك عزم من اتحال أهل اتصال سببه ، حق وألله (٣) ، كما قال الله تعالى : «يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بأبصاره» فقد صد ما صار إليه من الحق ما ألدس بالباطل ولا يجوز له ولا لغيره العمل بشيء منه وذلك مثل ما يموت في الإدام والشراب مما له دم وإن موته فيه يسده ويشد دم في البدن مثل العلم لأن حياة كل ذي دم به وإذا زوف دمه أو سددهت ثبات كما يموت في الباطن من عدم اعين الموت الخاص الذي ذكره تعالى بقوله : «أموات غير أحياء» يعنى الكفار ومثل ما يسقط في ذلك ولا يموت فيه ويخرج حياً منه وإن ذلك لا يسده مثل من دحس في العلم ثم خرج منه ورفضه ولم يعير شيئاً منه ولا ألسه بشيء من الباطن فذلك العلم بحاله

(١) سورة النور ١٨

(٢) سورة الرعد ١٩

(٣) النسب (فج) .

(٤) سورة آل عمران : ٧١

لم يفسد شيئاً منه دخول من دخل فيه ثم حرج ولم يغيره وكذلك مثل موت ما ليس له دم في الشراب والإدام في الظاهر وأنه لا يفسده دث ومثل من دخل في علم الحق ولا علم له غيره فهلك لضعف احتمالهما عما تحمل منه ولم يشبه بشيء من الباطل أن ذلك لا يفسده العلم ولا يغيره، فافهموا فهمكم الله عمن ما تعبدكم الله به ظاهراً وباطناً. أعانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه .

فأما تأويل ما جاء في الزيت والسمن إذا مات فيه ما له دم وكان جامداً فإنه إنما يفسد منه ما كان يليه منه دون سائرته فمثل ذلك في الباطن مثل من هلك كما ذكرنا ممن دخل في العلم إذا لم يكن يتجر فيه وكان ممدوعاً منه مقوضاً عليه غير ما وصل إليه من بعض حدوده وأجزائه وإنما يفسد منه ما وصل إليه وألبسه بباطله دون غيره مما لم يصل إليه ولم يغيره بالباطل .

أما تأويل ما جاء أن ذلك يحوز وإن فسد أو يستصح به وأن يعمل من الزيت صابون يعمل به وإن كان نجساً لا يحوز أكله ويسجس ما أصابه فإن مثل ذلك في الباطن أن ذلك العلم الذي ألسر بالباطل وإن كان لا يتحور استقاده ولا العمل به فإن اعتباره والظفر فيه وتمييز حقه من باطنه حائر لأهل المعرفة والمصائر الصحيحة كما أن السروح إنما يصيء لأهل الأنصار السائلة ولا يضيء للعميان ولا ينبغي أن يطر فيه من لا معرفة ولا بصيرة له ولا يمد في العلم واتحد ذلك صابوناً تغسل به الثياب في الظاهر، مثله في الباطن أن من استخلص من ذلك العلم الفاسد من أهل التمييز والمصائر علماً يصطفه ويرمه ولا يبرحه غيره كما يكون الصابون كذلك جامداً كما وصفنا في السمن والزيت حديد من لم يطلق من العلم فإن من فعل ذلك إذا كان من أحله وعم كيف يستخلص دث ويخبه من صنته إلى كان عليها من الباطل إلى الحق كما علم من أحوال الزيت صابوناً صعة دث أن له أن يستعمل ذلك العلم في إزالة الشك والتمسك عن ظاهر ديه الذي مثله مثل الثياب وأنها إذا اتسخت غسلت بالماء والصابون واستقيت ، كذلك يستعمل ما يستخلص من ذلك مع العلم الحقيقي متى مثل الماء الظاهر العذب في إنقاء ظاهر السمين مما يتداخله من الشك والتمسك وإنما يستعمل ذلك ويتولاه من يحسنه ويقوم به ممن هو له وأذن له فيه كما لا يعمل امرء إلا توبه وما أدن له في غسله من

غيره من الشباب فامسحوا بالتأويل يا أولى الألباب فإن لكل شيء أنعم الله عليكم به في دينكم ظاهراً وباطناً كما قال تعالى: «وأمسح عبيكم نعمة ظاهرة وباطنة» ولكل ما نبهكم عليه وحرمه عبيكم كدنت ظاهراً وباطناً كما قال تعالى: «ودروا ظاهر الإثم وباطنه»^(١) وقال تعالى: «إنا حرم ربي فواحش ما ظهر منها وما بطن»^(٢) ويتلو هذا القول من كتاب الدعائم:

ذكر التنظف وطهارة الأبدان . قد ذكرنا فيما تقدم أن مثل الطهارة بالماء في الظاهر من الأجاس والأوساخ في الباطن مثل الطهارة بالعلم من المعاصي والذنوب ومثل التنظف في الباطن مثل التره عن دنس واجتنابه والتوقى منه ولطيف في الباطن العفيف الورع عن معصى الله . والسعي في التأويل أمثاله في الظاهر الأقدار والأوساخ .

ومن ذلك ما جاء في أول هذه الديب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «بئس العبد لتأويله يعني القشر وكذا هو في الظاهر والباطن» .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم يتنبأ أحدكم لزوجه كما يحب أن تنهيا روحته له طاهره تنظف الرجل وإن لا تراه روحته قدراً كما لا يحب هو أن يراها كذلك ودأبه أن يكون السعيد وهو الداعي فمن فوته من المقيس ورعاً نظيفاً من الذنوب والمعاصي لراه المستبهد منه كدنت ويتأسى به وقد يحب هو أن يكون كذلك المستبهد منه وإلى ذلك يدعوه وبه يأمره فلا ينبغي له أن يكون على خلاف ما يأمر به ويدعو إليه .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوا أيدي الصبيان من انعم فإن للشيطان بشعة . طهر دنت حس يسغي نعله لما فيه من التنظف، وباطله أن مثل العسلان في التأويل مثل المستبهدين المحرمين الذين لم يملعوا حدود الإطلاق لم في معاتحة غرهم ومثل عسل بنعيم من انعم مثل تقويةهم والأخذ على أيديهم أن لا يؤمروا بشيء مما سمعوه ولا يرمرو به وهم غير مأدون لم في ذلك فيتعلق بدنت منهم من بعد عن أولياء الله تعالى ولم يستحب لدعوتهم وهم في التأويل أمثال الشياطين

(١) سورة الأنعام - ١٢٠ .

(٢) سورة الأنعام - ٣٣ .

لأن الشيطان مشتق اسمه من الشطن وهو البعد .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يكثر خير بيته فليتوضأ عند حضور الطعام فالوضوء بالماء وهو غسل اليدين عند حضور الطعام مستحب في الظاهر مأمور به ويكون سبب الركة والخير كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وباطنه أن من تطهر بالعلم الذي قد علمه وصار إليه الذي مثله في الباطن مثل الماء وتطاف به من المعاصي من قبل أن يطلب زيادة من العلم والحكمة وحين يحضره طلب ذلك الذي مثله مثل الطعام في الدار الذي به حياة الأرواح الباطنة كما بالطعام حياة الأجسام الطاهرة كثر علمه من قبل المعيد الذي يأخذه عنه وذلك باطن الخير والمفيد باطن البيت الذي يكثر ذلك له فيه ويأخذه من قبله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يتلو ذلك من توصاً قبل طعامه عايش في سعة يعني في الباطن سعة من العلم والحكمة وعوفي من بلوى في جسده يعني في أمر طاهر دينه لأن الجسد مثله مثل الطاهر والروح باطنه :

ويتلو ذلك نهى أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم وكراهيته أن تغسل الأيدي بالدقت أو بالخرز أو بالخرز أو بالتمر وقوله ذلك منظر النعمة ، فضل الأيدي في الطاهر من الطعام هو إزالة رائحة الطعام منها وقد ذكرنا فيما تقدم أن تأويل ذلك في الباطن هو الأخذ على المستجيبين في حال التربية أن لا يوهوا إلى شيء مما روي به من العلم ولا يرمزوا به ليطلع على ذلك من ليس من أهله كما يحذر رائحة الطعام من تنادى إليه رائحته من يده من أكله ومن غسل يده في الطاهر بطعام بقيت رائحة ذلك الطعام في يده وإن رآه رائحة غيره من طعام فمثل ذلك في الدار أن يكون المفيد إذا أراد قبض المستفيد عن إيداعه ما يشبهه أن يشدد ذلك ويؤكد عنده بعدم يفيد إياه فيكون ذلك زيادة إلى ما به وأعطاه من العلم دون أن يكون منعاً له وقبضاً عن الإيداع والرمز ولكنه إنما سعى له في ذلك لأخذه عليه والتأكيد والإلزام بترك الإيداع والإيماء والإشارة بشيء من ذلك ، أن يطلق له في ذلك وأما إن أراد أن يؤكد ذلك عليه ففتح له تأكيد ذلك علماً يفيد به وإنما يكون ذلك من أسباب زوال ما أفاد إياه عنه إذا حملة ما لا يحتمله ولم يعلم تأكيد مسطه لنفسه وصيائته لما في يديه مما أنقاه إليه وأفاده إياه ذلك قول أمير المؤمنين ع صلى الله عليه وسلم

في غسل اليدين من الطعام ينشر سمه وأعظم النعمة نعمة الدين وتفرده عن
العبد روالها عنه وانقطاعها منه ، وهو لم يرعها حتى رعايتها ويصنعا واجب صيانتها ،
جعلكم الله معشر الأولياء ممن يصون من نعمه ما أولاه ويعرف حق ذلك ويرعاه ،
وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليما ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثامن من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم محمد لله أشهد له في الوجود بالإقرار له في قلوب
أهل الجحود وصلى الله على نبي الأمة محمد وآله الأئمة . انتهى القول معشر الأولياء
فيما سمعتموه من تأويل كتب دعائم بني ما ينوه مما جاء عن أبي جعفر محمد بن
علي صلى الله عليه وسلم من قوله الوضوء قبل الطعام وبعده بركة الطعام ، وقد تقدم
القول في التأويل بأن مثل الوضوء في الجملة هـ هنا وهو غسل اليدين قبل الطعام مثل
التطيف من أوساخ الدنوب قبل استماع العلم الذي مثله مثل الطعام في انماض وبه
حياة النفوس الباطنة كما بالطعام في أظواهر حياة الأبدان الظاهرة وأن مثل العلم
بعد الطعام مثل ستر لعلم وكنهانه إذا كان فعل ذلك ، بما يراد به إزالة رائحة الطعام
عن اليدين فمن تقدم قبل استماعه نعم بإصلاح نفسه وصيانتها عن محرم الله
وستر الورع عن ذلك بما صان ما صعب سمعه من العلم وحفظ ما استحفظه منه
وستر ما أمر بستره وكنهانه فكنمه فقد بورك له فيه وانتفع بالعلم الذي سمعه .

في هذا تأويل قوله صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام وبعده بركة الطعام ،
وبركة التكثير والزيادة . وغسل الأيدي قبل الطعام وبعده في الظاهر أيضا ما مور
به مندوب إليه وفيه فصل لأنه من ينصف الواجب في الشريعة .

ويتو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم إن الشيطان مولع بالعمر فإذا أوى
أحدكم إلى فراشه فليحس يده من ربح العمر تأويل ذلك ما قد تقدم القول في
أن للشيطان من انقطع عن مولى ربه وبعده منه بعد إيكاره وحتاب وسم الشيطان
مشتق من الشطن وهو البعد ، شتامه معمر وواضع به هو مطالته من المؤمن إذا
أحس بأنه قد حوى شيء من العلم أن يعصى به إليه برمر أو إيماء أو إشارة فهو يحتال
عليه في ذلك ليستخرج منه وذلك مثل وحود الرائحة وغسل اليدين من العمر مثله

مثل احتياط المؤمن على ما تأدى إليه من العلم والحكمة أن يوصل إليه من قبله بمثل ذلك ومثل من لا يغسل يده من الغمر مثل من يشير ويؤى إلى المصوعين من الحكمة بما عنده منها وهو لم يؤذ به في ذلك. ومعنى قوله إذا أوى أحدكم إلى فراشه يعني السر والكتان فاحتفظوا سر دينكم معشر المؤمنين من أن تضيعوه أو توموا به إلى الشياطين ممن ذهب إلى غير مذهبكم أو كان منكم ففسق عن أمركم فقد ذكر الله شياطين الإيس والجن يوحى بعضهم إلى بعض والنهي هاهنا الإشارة والإيماء قال تعالى: «نأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وصباحاً»^(١) يعني أنه أشار إليهم وأوى بذلك فمن فعل ذلك فقد جرى مجرى الشيطان، وغسل الأيدي من العمر في الظاهر من السنة وما يستحب لما فيه من النظافة .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن ترفع الطست حتى تمتلئ^(٢)، تأويل ذلك أن الطشت في الظاهر إثناء صلاة الأيدي ومن آداب الوضوء في الظاهر أن لا ترفع من بين أيدي الجماعة ليراق ما فيها حتى يعسلوا أيديهم عن آخرهم ولا يرفعها ويريق ما فيها كلها غسل كل واحد منهم يديه كما يفعل ذلك من يجهل السنة فيه، ومثل ذلك في الباطن أن لا يكون من يعيد القوم يقتصر في الوصية والأخذ في الكتمان على بعض من يعيده دون بعض ولا يقبل بذلك على بعضهم ثم يقطع القول^(٣) عن الآخرين ولا يتقدم في ذلك إليهم ولا أن يفرد بواحد منهم بذلك دون أحد بل يسمى به من يسمي بالقول بذلك أجمعين لأن ذلك هو آكد وأبلغ في الوصية ثم والأخذ عليهم .

ويتلو ذلك قول ناظر العلم محمد بن علي بن الحسن رضي الله عنه وسلم أنه قال رب البيت يتوضأ آخر القوم تأويله أن البيت مثل ندوة ورهبها الداعي فإذا أخذ على جماعة من يدعوهم في كتمان ما سمعوه وضيه عن غير مستحقة فينبغي أن يأخذ أيضاً بنفسه بذلك وليس في هذا توقيت - في الظاهر ولا في الباطن ولا يغزى غيره فقد يكون رب البيت في الظاهر إذا كان مع أهل بيته ومع من دونه في المنزلة يتوضأ قبلهم ويكون إذا حصره من يهرع عليه ويكره بره ويرعى حقه بقدمه

(١) سورة سريم ١١

(٢) الكلام (في ح) .

في ذلك قلبه وكذبت ذلك في باطن إن وصي ادعى بصدق نفسه وأخذها به قبل أن يتقدم في ذلك إلى من يقدم إليه فسلك حس جميل وإن أوصاهم وأخذ في ذلك عليهم وأخر نفسه في ذلك فلا شيء عليه إذا حفظ ذلك في نفسه وحافظ على ما عهده .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيدا المتحللون فليل يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما هذا التحلل عند التحلل في الوصوة بين الأصابع والأطراف والتحليل من الطعام فليس شيء أشد على ملكي المؤمن من أن يرى شيئاً من الطعام في فيه وهو قائم يصلي ، تأويل ذلك ما قد تقدم لقول به من أن أمثال الأصابع والأسنن في الماظر أنها حدود أولياء الله فتحليل الأصابع في الوصوة مثله في الباطن طهارة ما بين كل حدين منها بالعلم . وتحليل الأسنن من الطعام مثله في الباطن أن لا يترك العلم فيما بين كل حدين عطلا لا يستعمل لما كان منه قد علم وصح وأثبت استعمال وذلك ما ينبغي من الأسنن من طعام إذا خرج شعورك اللسان عنه وإحالة إياه ردد وإن لم يخرج بذلك ويشكره بالخلال لمط ومثل ذلك الذي لا يخرج عن حركة اللسان ويشكره بالخلال مثل ما لم يثبت من العلم فإنه ينبغي ولا ينبغي استعماله وكذلك جاءت السنة فيما كان بين الأسنن من الطعام في الطاهر أنه منع ما حرج منه بحركة اللسان عنه وما استكره بالخلال لمط وسد كر ما جاء في ذلك في باب الأطعمة إن شاء الله تعالى .

وقوله . ليس شيء أشد على ملكي المؤمن من أن يرى شيئاً من الطعام في فيه وهو قائم يصلي فقد تقدم انقوب أن مثل الصلاة في الماظر مثل الدعوة وتأويل الملكين هاهنا الحافظان له وهما الإمام والحدوة من دونهما من حدودهما المنصوبة لحفظ المؤمنين حتى ينشئ ذلك إلى ادعى وأما من من قيم لحفظ المؤمنين وأعمالهم يشتد عندهم أن يروا من كان من أهل دعوتهم مظهراً لتعلم لا يظفر في شيء منه . ومن ذلك قول الله عز وجل : ولا تكونوا بالذين يلدنوا بالدين وإن عليكم لحفظين كراماً كاتبين يعلمون ما تعملون ، يعني عندهم بما فعده مما ظهر لهم منهم وطلعوا عنه من أعمالهم وما شاء الله أن يطلعهم مما أسروه وأحفظوه^(١) عنهم يكشف ما شاء من سرهم ومشيئته بهم ما شاء من ذلك دونهم ليجزئهم

من ذلك بما شاء أن يجزيهم به في الآخرة ويستر من دوابهم ما شاء أن يستره ويعفو
 لهم عنه لأن أولياء الله ومن أقاموه حائط أعمى عباده يعبدون كل ما يعملون ويطلعون
 على غيبهم كله كما ادعى ذلك لهم المفترون عليهم المتقولون للناس ما لم يقولوه
 لهم وكذلك إنما علمهم الله من العلم وأضعهم من الغيب بقدر درجاتهم وحدودهم
 على ما شاء وتعمد تعالى بعلم الغيب كله والنعم بأسره ومن ذلك قول الله تعالى: « عالمُ
 الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً ، إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه
 ومن خلفه رصداً »^(١) أي معنى الحدود بين كل ناطقين ليعلم أن قد ابلغوا رسالات ربهم
 وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً فله هو المحيط بعلم الغيب كله ويطلع
 من ذلك من شاء من رسله وحدود دينه على ما شاء سبحانه أن يطلعهم عليه أن يعطى
 كل واحد منهم من الثمّة ما شاء أن يعطيه بما يظن به في أمور من استحققه إياه
 من عباده ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن يستر بنور الله يعني
 الرسول والإمام ومن دونهما من الحدود لأن اسم الإيمان يجمعهم وكلهم آمن بالله
 كما قال تعالى: « آمن الرسول بما أمره إلهه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله » كما قال صلى
 الله عليه وسلم لبعض حدوده الذين أقدمهم وقد ذكر له عن بعض من استرعاه
 أمره شيئاً إنك لتنظر إلى العيب من وراء ستر رقيق . وكما قال الصادق صلى الله عليه
 وسلم اتقوا فرامتنا فيكم فإننا ننظر بمرور الله إليكم ، وجاء عن أولياء الله من الإخبار
 عما كان ويكون من أمر العباد ما يخرج ذكره عن حد ما يسطاه لظوله وذلك
 بما أطلعهم عليه وأمدهم به على سبيل ما قدمنا ذكره على قدر طيفاتهم ودرجاتهم
 وما أعطوه من ذلك حتى إن الأولى من أوليائهم دون ما ذور له في شيء من أمور الدين
 قد يصفو جوهره بقدر ما فيه من الإيمان والإخلاص فيطن الظن ويتوهم التوهم
 ويقدر الأمر فيكون ذلك كما طس وتوهم وقدر وحده موحود في الناس قد يهب الله
 ما شاء منه لمن شاء فيما شاء وقد يصيبون به ويحفظون وذلك على قدر ما يفتح لهم
 فيه ويعملون من فضل الله به ومن هذا الوجه وما يجري هذا الجرى ما تكون الرؤيا
 في المنام من الصحيح دون أضغاث الأحلام ونفس صاحب الرؤيا ومترلته .

كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أصدق الرؤيا رؤيا ملك

أو مملوك ، بمعنى بملك من ملكه الله أمور عباد من نبي أو إمام ، ولما ملك المؤمن المتعبد لأولياء الله .

وقوله صلى الله عليه وسلم : الرؤيا الصالحة جزء من اثنين وسبعين جزءاً من أجزاء النبوة ، فهذه رؤيا الله وما يمدحهم الله به من غير ما يجزيه على خواطرهم وفي أنفسهم .

ومن هذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله في عباده مروءتين ومحدثين فالمروع الذي يلتقي في روعه الأمر الذي كان أو يكون من غير أن يأتيه بذلك حر وأن يرى ذلك عيانياً والمحدث الذي يحدثه بملك نفسه أو يحدث به في منامه وذلك على قدر درجته حتى إن بعض أصحاب تأويل الرؤيا قال صحة الرؤيا تكون على قدر صدق طمعة من رآها .

وأمّا ما قيل في المروع أنه هو الذي يلتقي في روعه فإن الروع في اللغة جند القلب وذخيره تقول ألقى في روعي كما ألقى في ذهني وحلد قلبي .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه لفت في روعي أن نساء بن تموت حتى تستوفى رزقها فأحضر في الجب ، وأحضر صلى الله عليه وسلم أن ذلك مما أئتمه الله في قلبه بمادة أمده به من سيده دون أن يأتيه بذلك الملك بالروح من عنده وهذا أعنى ما يكون من مواد الأئمة صلى الله عليهم وسلم ليس على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرءوسين والمحدثين . وعروءاً أي المؤمنين مذكور أئمتكم ولا تقصروا عنها بهم ولا تسلبوا قلوب أهل معرفتهم أنهم يعلمون انجيل وروحاني إليهم فالذي أعطاهم الله من فضله حريص عظيم . جعلكم الله ممن لا يقصر بهم عنه ولا يعاود فيهم إلى ، لم يعصيه ولم يدعوه . وصلى الله على محمد وآله وعلى الأئمة من دريته وسلم تسلياً . حسب الله وبعث نبوكم

الجلس التاسع من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمد من أخلص الحمد مستحقه وصلى الله على محمد وآله والأئمة من دريته خير حديثه . تحصل القول فيها سمعتموه من تأويل

كتاب الدعائم بما يتدوه قول عبي صلى الله عليه وسلم تحلوا من ^(١) أثر الطعام فإنه صحة للباب والنواجذ تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن الأتياب الأربعة أمثالها في الباطن أمثال الدعاء الأربعة ندين هم أكابرة الاثني عشر من الدعاء الذين هم أصحاب الجزائر الاثني عشرة وأن مثلهم كذلك أيضاً مثل الأربعة الأشهر الحرم وأنهم الذين عاهاهم الله بقره لإبراهيم : « فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك » ^(٢) وقد تقدم تمام شرح ذلك وبيانها فيما سمعتموه ، والنواجذ هي الأضراس التي تلي الأتياب يلي كل قارب منها ناجذ ، ومثل الناجذ مثل باب ذلك الداعي الكبير وهو مأذونه ومثل ما يمتى من الطعام بينهما مثل ما أخذ من العلم عنهما فلم يعه آخذه كما لم يبتلع ذلك في الطاهر من الطعام حينما كان يأكله فإن هو أدار عليه لسانه أو خرج من بين أسنانه من غير أن ينحلل كان سبيله سبيل الطعام كما ذكرنا وكان الواجب أن يبتلع ولا يرى به وإن استكره بالخلال رى به ولم يجر له أكله هكذا حكم ذلك في الظاهر وتأويله في لاطن أن ذلك العلم الذي لم يكن وعاه ولا قبله من ألقى إليه إن كان بعد ذلك قد تروى فيه وأنعم النظر في أمره فقبله ووعاه كما استمخرج ذلك الطعام في الظاهر من كان بين أسنانه من غير استكراه له بالخلال كان كما تقدم من الطعام وحسب له أكله وتلاعه وإن اعتقله وحمل به انتفع بعلمه من علمه وإن كان في الباطن لم يقبل ذلك لا بإكراه كما يستكره في الطاهر استخراج ذلك الطعام بالخلال لم يجر له ولا لغيره أن يرفع به ولا يسمعه ما أكره عليه ولا يقبل منه كما لا يضركه ما أكره عليه من المعاصي إذا لم يعتقدها كما قال تعالى : « إلا من أكره وقله مطمئن بالإيمان » ^(٣) .

وقول على صلى الله عليه وسلم من ذلك صحة للباب والنواجذ ، تأويله في الباطن أن ذلك إذا فعل كان صحة لأمر دعوة ذلك الداعي وأما به .

ويتلو ذلك نهى الصادق جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم عن التخلل بالنصب والرمان ولريحان وقال انحلال بحسب الرق وقد تقدم شرح تأويل ذلك في كلام طويل فيما سمعتموه عند ذكر الصوت فيه نهى عن السواك بذلك وأن أمثاله

(١) عل (ق ي) .

(٢) سورة البقرة : ٢٦٠ .

(٣) سورة الحديد : ١٠٦ .

في الباطن حدود من حدود الدين لا يجب استبعادها في مثل ذلك .

وأما قوله إن الحلال يجب الرق فثبته في الدخن أن من رفض من العلم ما لا يحتمله وأعرض عنه ولم يستعمل ما سمعه وإن أتته إليه مفيدة إذا كان مما لا يجوز له استعماله كان معه ذلك مما يستحب به من مفيدة إذا هو كان ممن يحسن القيام على من يفيد من العلم والحكمة ما يحتمله ويتنفع به .

ويترو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله . الختان الفطرة والختان في انطاهر هو قطع علاف الحشمة من الذكر وما خرج عن الفرج من البظر ويسمى أيضاً قطع ما خرج من الفرج خفصاً ولحظرة في اللغة ابتداء الخلق قال تعالى : «فطرة الله التي فطر الناس عليها»^(١) وقال : «فاطر السموات والأرض» وقال ابن عباس لم أكن أدرى ما فطر السموات والأرض حتى احتصم إلى أعرابيان في بشر فقال أحدهما أن أفطرتها يعني أنه ابتداء حصرها فكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الختان الفطرة في الظاهر مما أخبر أنه كان كذلك ابتداء خلق الخنثين في بطن أمه إن كانت حشمة ذكره طاهرة فلما عادى به ذلك استرحت جلدتها فغطت الحشمة ومن الأطفال من لا تمتد تلك الحشمة منه ويولد كذلك ظاهر الحشمة كاحتوت فلا يحسن وذلك كثير ما يكون في الناس وكما كان كذا والله أعلم على ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في استدال أنه المطرة ما خرج من الفرج إنما حدث بعد الخلق فأمر بتفنع ذلك ليكون خلقاً عن الصورة التي خلقوا أولاً عليها وتأويل ذلك في الباطن ما مر من التأويل في أصله من مثل الذكر في الباطن مثل اللسان ومعه مثل الكلام ومثل الفرج في باطن مثل الأذن ومثل حشمتها^(٢) مثل الاستماع وكذلك كان في باطن مثل المناقصة في العلم بين المفيد والمستفيد مثل الجماع بين الرجل ونهى منه مثل نهي ربي الأرض التي مثلها مثل المستفيد وكان نكحاً انتهى هو قطع الحشمة من على حشمة الذكر وكشمها مثله في الباطن مثل كشف ظاهر من الحشمة من استحق ذلك ولأن خلق الباطن كان هو الأوب ثم خلق الظاهر ستر له وكما كان مثل نصي من لم يحسن مثل من لم يفترج

(١) سورة المائدة ٢٠

(٢) معناه (١٥٣)

بالباطن فإذا وجبت مفاتيحه وفُتِح كتاب ذلك أيضاً له مثل الختان فلذلك يقال في الظاهر إذا اختتن أنه تطهر فتأويل ذلك يجرى في المفيد وفي المستفيد على ما ذكرناه وأما شخص الخواري وهو قطع ما حرج عن حد فروجهن فثله في الباطن قطع ما يطهره المستفيد الذي مثله مثل المرأة مما يلتقي إليه من الباطن من قبل أن يؤذن له في ذلك ويصير في حد الرجال وأمثالهم .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يترك الأتلف في الإسلام حتى يختتن وأو بلغ ثمانين سنة ، فالأتلف في ظاهر هو الذي لم يختتن ، وباطن ذلك أن من استسلم لأولياء الله تعالى واستجاب لدعوتهم لم يترك على ظاهر ما كان عليه بل يكشف له عن الباطن ويعلم الحكمة وإن بلغ من السن أقصى العمر ولم يكن مثله في حد من يتعلم فيما يتعارف من ظاهر أمر الناس فإنه لا بد له من أن يتعلم من ذلك ما لا يسعه جهله .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة .

ويلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . أول من اختتن إبراهيم صلى الله عليه وسلم على رأس ثمانين سنة من عمره أوحى الله إليه أن تطهر فأخذ من شاربته ثم قيل له تطهر فقم أطعمه ثم قيل له تطهر فتغلب عليه ثم قيل له تطهر فخلق عاتقه ثم قيل له تطهر فاختتن . وتأويل ذلك في الباطن أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم أول من كشف له عن علم الباطن حقيقة مكشوف وكان ذلك فيما قبله إنما يدرك بالإشارة والرموز وبدون ما كشف له عنه ومن ذلك قول الله : « وكذلك فرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين » (١) .

وقوله : « وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى » الآية (٢) وقد مضى تأويلها وإبراهيم صلى الله عليه وسلم هو أول من أمدّه الله تعالى بالإنساع في العلم وكشف له عن مكنون سر الحكمة وجميع أهل الشرائع بعده على اتباعه والتأسي به وملكته هي الملة الحنيفية التي بعث الله بها محمداً صلى الله عليه وسلم لما غيرها المبطلون ليحييها ويقيمها .

(١) سورة الأنعام ١٥٠ .

(٢) سورة البقرة ٢٨٠ .

ومن ذلك قول الله عز وجل : «ملة أبيكم إبراهيم» . وأصل الملة في اللغة المدة والزمان اشتق اسمها من الملوين^(١) وهم اسيل والنهار ومن ذلك قيل أملئ لي فلان أي أنه ترك زماناً ودهراً وقوهم ملاك الله أي أبداً الله طويلاً ، والعرب تقول أقننا بإمكان ملياً وملاوة ملوة ثلاث لغات بمعنى واحد ومن ذلك اشتق اسم الملل أي الأديان لأن أهل كل دين قد بقى عليه مدة من الدهر فقيل ملة إبراهيم وملة موسى صلى الله عليهما وسلم وملة عيسى وملة محمد صلى الله عليهما وسلم .

وأما ما جاء من أن إبراهيم لما قيل له تطهر أخذ من شارب ثم قيل له تطهر فمقم أطعاه ثم قيل له تطهر فتنف إبطيه ثم قيل له تطهر فحق عاتيه ثم قيل له تطهر فحنث ، ففعله صلى الله عليه وسلم ذلك كله في الظاهر مثله مثل الكشف عن الباطن لمن يستحقه لأن شعر الشارب قد خرج عن حده وسر الشفة فمثله مثل غلبة الظاهر على الباطن فذلك وح أن يحى لشارب .

وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : احفرو الشوارب واعصوا للحي ، أي دعوها بكثرة شعرها لتقول الله تعالى «حتى عصوا» أي كثروا ، وتقليم الأظفار كذلك مثله هو قطع ما حرج منها عن حده وغشى على الباطن ظاهره وكذلك تنف الإبطين وسحق العانة هو إزالة الشعر وهو مثل الظاهر عما تحته من الباطن والحنث كذلك كما ذكرنا وإنما كرر ذلك على إبراهيم صلى الله عليه وسلم وفعله فيما فعله لتكرار الشواهد واللائل من الظاهر على الباطن منه .

ويتد ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم : معشر النساء إذا حفصتن بساتن فأتبين من ذلك شيئاً فإنه أبقى لأبوانهن وأحظى لهن عند أواجهن ، نأ يله أن المحرم لا يسعى أن يقطع عن الممانحة ويتوب بما سمعه كنه فلا يقطع بشيء منه ولكنه إنما يؤخذ عليه في كتابه ما سمعه من الله وأن لا يذبح به من لم يجمعه وإياه ما هو عليه ولا من جمعه وإياه ذلك عن صبي لا دابة وتعيم حتى يطلق له ذلك ويؤذن له فيه وما سأله منيده أو من هو فوق منيده سبحانه له عما وصل إليه هل وعاه وحفظه منه أن يحبه بما سمعه من ذلك وحفظه فيكون ذلك أبقى لعلمه إذا هو مثل فأجاب بحفظ ذلك وهو مثل قوله أبقى لأبوانهن ويكون ذلك أحظى له عند

من يفيدته لأن المفيد إذا علم من المستفيد خطأ لما يفيدته إياه وفيما به حظي بذلك عنده كما جاء أن ذلك أحظى من عند الأرواح وأمثال الأزواج كما ذكرنا في الباطن أمثال المفيدين وكذلك تكون في انطاهر المرأة التي يبقى لها من ذلك شيء لا يستقصي كله أمتنع للأرواح وأحظى عندهم .

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم أسرعوا ببختان أولادكم فإنه أظهر لهم ، تأويله إسراع الداعي على من يدعوهم وهم في التأويل أولاده من ولادة الدين بما يكشف لهم من علم التأويل بعد أن يأخذ عليهم ولا يدعهم حيارى غير مستبصرين ولا ظمياء غير مرقين (١) .

وقوله إن ذلك أظهر لهم يعني طهارة الدين والإيمان وكذلك في الظاهر لأن الغلام كلما بقي أقلف أنت وتسخ ما بين حشفته وقلنته وتعجيل ختانه أظهر له وبذلك يؤثر في الظاهر ويستحب أن يفعل .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تحبص الحارية حتى تبلغ سبع سنين ، تأويله أن المستحب لا يكف عن إداعة الباصر إلا بعد أن يبلغ سبعة حدود ثم بعد ذلك يكشف له الباطن ويكشف ويقصر عن إداعته كما تقدم القول بأن مثل ما يخرج عن الفرح من ذلك مثل إظهاره الباطن والحدود السبعة أوطأ تعريفه إمام زمانه وما يجب عليه من ولايته التي لا يقبل الله عملاً إلا بعد القيام به بما افترضه فيها والثاني إيقافه على فروض الطهارة وسننها التي لا يقبل الله عز وجل صلاة إلا بها والثالث إيقافه على فروض الصلاة وحدودها التي هي عماد الدين والراعي إيقافه على حدود واجب الزكاة التي لا تقبل الصلاة إلا بها والخامس إيقافه على الصيام الذي تعبد الله عباده به وافرصه على من أضاقه منهم والسادس إيقافه على الحج الذي فرضه الله على من استطاع إليه سبيلاً والسابع إيقافه عن إجهاد المفروض على المؤمنين بأنفسهم وأموالهم وإذا أوقفه على هذه الحدود السبعة في الظاهر التي هي دعائم الإسلام وواجباته رباه بعد ذلك بالمرور بالتأويل والضعف من البيان شيئاً بعد شيء ثم سلك به كذلك حداً بعد حد كما قال تعالى : دعركم ضيقاً عن طبق ما بلغ به استحقاقه وعلى مثل ذلك درحكم ولي الله بأن بسط لكم كتاب دعائم الإسلام وقرئ عليكم

مدة من الزمان وأباح نسخه لمن سأله إذ هو من ظاهر ما تعبدكم الله به وأول ما يسقى لكم أن تعلموه لتستعملوا ما فيه ثم رباكم مدة حولين بلطائف الحكمة كرضاع الولد ثم كشف لكم عن باطن ظاهر ما تعبدكم الله به من ظاهر دينكم وهو إن شاء الله تعالى برفيقكم مرقاة بعد أخرى على قدر الواجب لكم ومن لم يعلم ما عممه من ظاهر دينه فهو أخرى أن لا يعلم باطنه وثم الآن متعبدون بالستر والكنيان لما فتح لكم من التأويل إلى أن يرتضي ولي الله منكم من يطق له ذلك كما أخذ في ذلك عليهم عهد الله وميثاقه فاحتفظوا ذلك من أنفسكم بهذا مثل قوله لا تحففس الجارية حتى تبلغ سبع سنين وذلك في لاطن حصص المستحب بعد أن يجاوز هذه الحدود السبعة ويطلع على باطن تنزيل أن لا يرتفع من ذات نفسه إلى إداغة شيء منه حتى يؤذن به في ذلك ويطلق، جمعكم الله ممن يرعى ما استرعاه وحفظ ما استحفظه ويقوم بعرضه ويؤدى أمانه، وصلى الله على أفضل ربه محمد صلى الله عليه وسلم نبيه وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليما، حسنا الله ونعم الوكيل.

الجلس العاشر من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حالوما خلق على غير مثال سبق وصلى الله على محمد وآله ولأئمة من دريته، إن القلوب كما قال علي بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم أوعية وحيرها أو عادي قلوبا فقلوبكم يا المؤمنين انعمي بما تسمعون من الوعاء إذا لم يع سيناً وإعظم وحفاً وقد سمعتم من تأويل ما في كتاب الله ثم إلى ما يبدو من الكلام . ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أحمد أحدكم من شعر صدغيه ومن عارضى لحيته ورجعوا إلى الحي وحشوا شعره انشروا حشر الشوارب واعفوا المال وقلوبوا الأظفار ولا تشبهوا بأهل الكتاب ولا يعيد أحدكم شربة ولا عنته ولا شعر صدغيه من الشيطان يبعدهم ثم لا يستريحون من كمال يؤمن شاربهم الآخر فلا يترك عاتقه فوق أربعين يوماً . وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال خذوا من شعر الصدغين ومن عارضى اللحية وما حاور العنتة من مقدمها .

وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال أحتوا الشوارب فإن نبي أمية لا تحب شوارب فظاهر ذلك كنه من السنة وصورة المنصورة ومن الطافة

ومما يستحب ويؤمر به ويجب استعماله وكذلك باطنه وهو ما قدمنا ذكره أن مثل الشعر والظفر مثل الظاهر فما غلب منه على الباطن وستره وخرج عن حده وجب أن يزال وأن يكشف ذلك الباطن لمن يجب كشفه له من المستجيبين وذكرنا أن الشيطان في التأويل هو من بعد عن رؤى زمانه بعد إنكار له ومخالفة لأمره واسمه مشتق من فعله والشطن في اللغة ابتعد وكذلك الشياطين الذين بعدوا عن أولياء الله يستترون بالظاهر ويختارونه ويرفضون الباطن ويدعونونه ويسكرونه ولا يجلسون إليه ولا يستمعونه وإنما جلوسهم واستماعهم انصهار وفي مجالس أهله ولا ينكرونه وذلك قوله يتخذها يعني الشيطان مجاثم يستتر بها والنجاثم في اللغة المواضع التي يجلس فيها والنجاثم اللازم لمكانه ويسكن به كل شيء لزم مكانه فأراد أن الظاهر إذا ترك حتى يعلو على الباطن ويقهره وترك كذلك أهله بعد القدرة عليهم يظهرن ويعلبون على أهل الحق استتراوا به ولزموه واتحدوه لهم جنة .

ويتلوه ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قلم أطافه يوم الجمعة أخرج الله من أنامله داء أو أدخل فيها شعاعاً فتقليم الأظفار يوم الجمعة في الظاهر مستحب لأنه يوم يجب فيه على المؤمن التطف ونظارة والتطيب ولباس أحسن ما يجده، وسيأتي ذكر ذلك ولواحب فيه طاهراً وباطناً عند ذكر صلاة الجمعة إن شاء الله وباطن ذلك أن الأظفار كما ذكرنا مثلها مثل الظاهر ومثل ما تحتها مثل الباطن فما خرج منها عما تحته كان مثله في الباطن مثل ظاهر لا باطن له عند من يقول بذلك من العامة ويؤمن أن الدين كله طاهر لا باطن له فمثل تقليم الأظفار في التأويل مثل قطع هذا القول وإبطاله وإراسته بانقراض الاعتقاد بأن الدين كله وكل شيء خلقه الله تعالى له ظاهر وباطن كما قال تعالى : ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تدكرون ^(١) وذلك مثل إزالة ما خرج من الظفر عن باطنه إذا هو قلم بقي الظفر ظاهراً وله باطن وأزيل منه ما كان خافراً لا باطناً له وتأويل الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل ذلك يوم الجمعة فهو أن يستعمل ما ذكرناه من تأويل ذلك في شريعته لأن مثله في الباطن مثل يوم الجمعة من سائر الأيام وذلك أن أول الأيام يوم الأحد ومثله مثل آدم صلى الله عليه وسلم وهو أول النطقاء والاثنيين مثله

مثل نوح لأنه ثاني الطقاة والثلاثاء مثله مثل، راهيم لأنه ثالث الطقاة والأربعاء مثله
 مثل موسى صلى الله عليه وسلم لأنه رابع الطقاة والخميس مثله مثل عيسى
 صلى الله عليه وسلم لأنه خامس الطقاة والجمعة مثله مثل محمد صلى الله
 عليه وسلم وآله وعلى جميع المسلمين إخوانه به جمع الله تعالى أمرهم وختمه ولا نبي
 بعده ومثل يوم السبت مثل قائم القيامة من ذريته وهو آخر الأئمة وعد في النطقاء
 إذ كان خاتم الأئمة ففضلهم كما فصل محمد صلى الله عليه وسلم من قبله من السابقين .
 وصرح السبت مثلاً له في شريعة موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يوماً لا يعمل فيه
 كما لا يكون في وقت قائم القيامة عمل وهو نسي عن الله بقوله : «يوم يأتي بعض آيات
 ربك لا يمنع نصراً بيمانها لم تكن آت من قبل أو كسرت في إيمانها حيراً» والإيمان
 عمل كله كما جاء بيان ذلك في كتاب السعتم و في هذا كلام يطول ذكره وسوف
 نذكره في موضعه إن شاء الله تعالى .

وقوله أخرج الله تعالى من آدم له داء ودخل فيها شعاع تأويله أن من فعل في
 الباطن ما ذكرناه من أنه تأويل تقليم الأظفار أخرج الله تعالى له من حدود دمه
 التي مثلها مثل الأصابع وقد ذكرناها ولأدمل أطرافها ما يدخل عليه من أحله
 المساد في دمه الذي مثله مثل الداء فأزاله عنه وأنت له في ذلك من العلم والحكمة
 ما فيه شعاع ما في صدره :

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عشر الرجال قصوا أخافيركم
 وأنه قال للنساء طولين أطافركن فيه أربعين نكراً تأويله أن الرجال كما ذكرنا أمثالهم
 في الدطن أمثال الخبيذين وأمثال النساء أمثال المستعبدين على طقاتهم فالنكيد هو
 الذي يكشف له مستبدي طاهر أمر ديه عن رصه ويتضع عنه أن يقول أو يعتقد
 طاهراً لا باطن له ويأمره بدك ويأخذ فيه عليه ويستحب إلى مثله مثل الأنثى
 لا يسغى له كشف ذلك حتى يؤذن له ديه ويعصر حده حد الرجال .

وقوله فإنه أربعين لكس وأربعين هو حد شين من متر ما صلح عليه من الباطن
 من المستعبدين كما دك ربك له في أمر ديه ويزن صورته شاه إظهاره ديه في ديه
 كما أن من كان في حد المستعبدين يشبه ترك كشف علم الماص لمن يقوم بأمره من
 المستعبدين ويؤديه كشف دك لهم . وكذا كان في المصاهر أن تدبهم الرجال أصنافه

حتى يحجبها أزين له وترك النساء أظفهن أن يحفنهن أربى لحس كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بذلك في الظاهر والباطن وهذا وما يجري مجراه من قول الله عز وجل : « وذروا ظاهر الإثم وباطنه » (١).

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ شعراً فليحسن إليه. وقوله لأبي قتادة رجل جئت وأكرمها وأحسن إليها .

وقوله الشعر الحسن من كسوة الله وأكرموه واقتاد الشعر بالعسل والمشط والدهن والإكرام عن الوسخ وما يعبره من التطيب وطهرات العطرة في الظاهر وما يستحب ويؤمر به وباطنه أن مثل الشعر كما ذكرنا مثل الظاهر فينبغي للمؤمن ويحق عليه ويلزمه أن يفتقد ظاهر دينه ويحسن انقيام عليه ويقيم كما أمر الله عز وجل « إنه من لم يقم ظاهر دينه وباطنه لم يكس عني شيء منه قال تعالى : « قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل فالتوراة في التأويل الباطن مثلها مثل الظاهر والإنجيل مثله مثل الباطن وأهل الكتاب أتباع كل صاحب الزمان والكتاب مثله مثل من كان من نبي أو إمام فأمروا بأن يقيموا ظاهر دينكم الذي تعبدوا به من إقامة ظاهر المراتب المعروضة عليهم فيه وأداء الأمانات والورع والعفاف والانتفاء عن جمع المباحش والمحارم كلها وأن يقيموا بذلك فاقموا ذلك أيها المؤمنون وحافظوا عليه ولا تنهاؤوا بشيء منه فهذا تأويل تحسين الشعر واقتاده والقيام عليه كما جاء ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاهراً وباطناً في ذلك أكد وأحق وأوجب أن يقام به لأنه من رغب الدين الذي تعد الله به عبادته ووعدهم على إقامته ثوابه وتواعدهم على تضييعه ورتكاب نهيه فيه عقابه فذلك أعظم من تضييع الشعر في الظاهر وتركه أشعث أعب ذلك أيضاً غير واجب إلا في الإحرام وسند كبر بيان ذلك في موضعه إن شاء الله .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ شعراً فم يدرقه فرفقه الله يوم القيامة عسار من فار ، وظاهر ذلك أن من أسس في الشريعة أن يفرق شعر الرأس من وسطه ويمال إلى كل جانب منه ما يليه ويضفر إذا طال ولا يترك قائماً كله فيكون ذلك قبيحاً كفعل كثير من الأمم الذين يتخفون الشعور أن يتركوا شعورهم

كذلك قائمة لا يفرقونها ووطن ذلك أن لا يترك انصهر كما ذكرنا بعلو الباطن كله ويستره فلا يظهر المميدون شيئاً منه إلى استنفيد ولكن عليهم أن يظهروا لهم من الباطن قدر ما يجب إظهاره في كل عصر وزمان ولكل من استجاب لهم على قدر طبقاتهم واستحقاقهم وذلك مثل ما يظهر من مفرق الرأس من جلد الرأس إذا فرق الذي مثله إذا كان عليه انشعر مثل الباطن .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف فضل شيبه فوفقه أمته الله من فزع يوم القيامة .

وقوله الشيب نور فلا تنتهوه .

وقوله ثلاث يطعن نور العبد من قطع ودأبيه وغير شيبه بسواد ووضع بصره في الحجرات .

وهو المهدى بالله صلى الله عليه وسلم وقد رأى شيئاً قد حصب لحية بسواد لقد شوه حداً بخلقه ، فتوفير الشيب ومعرفة حتى دى الشية المؤمن وترك تنه وتغيره واحب في ظاهر حكم الشريعة إلا ما رخص في الحصاب في الحرب لمباهاة العدو ولأن الشاب عند العدو أهيب من الشيخ لأنه أقوى وأحلد ، ومثل صلاح الشيب في الباطن مثل صلاح حال الظاهر ودمت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشيب نور فلا تنتهوه ، وقد جاء عنه في حنطه وحنط أهله وتوفيرهم كثير من اتول ومثل ذلك في الباطن مثل حمض صلاح الظاهر من أن بدخله فساد أو أن يترك ذلك وهو مثل تنف الشيب أو أن يعبر عما يحيله عن جسمه وذلك مثل تعبير دنت انصلاح عن حله وتوفير أهل الشيب في الظاهر من المؤمنين واحب وكذلك يجب توفير المؤمن الحافظ الظاهر ديه الصالح الورع في حله وترحمة في الحصاب في الحرب مثل دنت مثل ما يكون من ارجح المؤمنين انصهر الخضر والورع والوقار والنسكية والحلم هذا إلى العدو لئلا من اعش وانح دنة ورشدة وبرك الخضر والحلم والوقار في ذلك المكان الذي كان له رباً في غيره من المقدمات فليحسوا بهمكم الله .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث يطعن نور العبد من قطع ودأبيه وغير شيبه بسواد ووضع بصره في الحجرات فقد ذكرنا تأويل تعبير الشيب .

وأما قطع ودأب فدأب مبيى عنه في انصهر وابص وهو قطع مودة الأبد

في الظاهر الذين وادوا آباءهم وقطع مودة من يودونه من المؤمنين والآباء في الباطن هم المفيدون ومودتهم ومودة من يودونه من المؤمنين واجبة على من أفادوه وقطعها منهي عنه، ووضع الأعين في الحجرت منهي عنه في الظاهر والباطن وذلك أنه لا يجب ولا يحل للمرء أن ينظر إلى ما في دور الناس بعين إدنتهم وكذلك لا ينظر المؤمن فيما منع منه وحجر عليه أن ينظر فيه من العلم حتى يأذن له في ذلك أهله، فافهموا أيها المؤمنون ما تعبدتم في ظاهر دينكم وباطنه وأقيموا ذلك وحافظوا عليه ووفقكم الله لما يحبه ويرضيه، وصلى الله على محمد صلى الله عليه وسلم نبيه وعلى الطيبين من آل له وسلم تسليماً، وحسبنا الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم :
الجزء الثالث من كتاب تربية المؤمن تثقيف على باطن علم الدين .

المجلس الأول من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمداً دائماً متصلاً لا ينفد كما لا انقطاع له يستحق كذلك أن يحمد وصلى الله على الصخرة من دريته محمد نبيه والآئمة من دريته متصل بما قد سمعتموه أيها المؤمنون من تأويل ما في كتاب الدعائم :
ذكر طهارات الخلود واعظام وشعر والصوف :

وتأويل ذلك أن مثل الخلود ومثل شعر ومثل الصوف مثل الظاهر ومثل العظام مثل الباطن وحملة ما جاء من القول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الآئمة من دريته صلى الله عليهم وسلم في ذلك أن ما كان من ذلك من الحيوان الذي يحل أكله فصوفه وشعره إذا حر عنه وهو حي وعمل ظاهر حلال لباسه والصلاة فيه وعبه، وكذلك هو وجلده وعظمه إذا دبح فإن مات من غير ذكاة فجائز أن يستمتع بذلك منه وينتفع به ويبس ولا تحل الصلاة فيه ولا عليه، وسبيله سبيل الثوب الجسم يلبس ويدثر به ويتوصاً ولا يحل به اتصال ولا عليه وكذلك حلد كل ما لا يحل أكله وصوفه وشعره وعظمه سبيل ما يكون منه من الميتة ينتفع به ولا يصلى فيه ولا عاياه ويمجرى مجرى ذلك في الطهارة وسجاسة ما يكوب مما يحل ويحرم من العصب والريش وكل شيء منه وما مس منه مما يحرم شئاً وهو رطب فعلق به منه أنجسه ووجب غسل ذلك وحملة تأويل ذلك أن أمثال الحيوان الذي يحل أكله أمثال أولياء الله وحدودهم والمستحيين من المؤمنين بهه وسبأى بيان كل جنس من ذلك في موضعه

إن شاء الله تعالى وانذح مثله في التأويل مثل أخذ العهد على جميعهم وليت من كل ذلك مثله في التأويل مثل من كفر بعد إيمانه إذا مات من غير ذكاة ومثله إذا اعتل مثل من دخلت عليه علة في دينه فإن أدركت ذكاته قبل أن يموت كان في التأويل مثله مثل من تداركه مفيد فاستقذه مما أصابه وأحد عليه وإن لم يدرك ذكاته كان مثله مثل من كفر بعد إيمانه وانسلخ من دينه ومثله لا يحل أكله وإن دكى مثل الكافر والمباغى وسيأتى تفسير ضروب ذلك، ولكن ما يحرم أكله من الحيوان لا يجوز أن يدكى ليؤكل وكذلك المشركون ونكهار لا يجوز أن يؤخذ العهد عليهم إلا بعد أن يسلموا ويتحسوا في حكم الشريعة ومن الحيوان ما تكره أمثال المذابح وهم الممر الدادية عوراتها كما أنسى المافقون كذلك عورت دينهم لا تجر شعوردا كما تحجر أصواف الصار التي أمثاذا أمثال المؤمنين يستنع بها وهم أحياء وبحل لباسها والصلاة فيها وبحل سائرهما من لحومها وحلودها وعصامها وغير ذلك مما وتظهر إداهى ذكيت ومثل ذلك مثل نوبة المذاتين وأخذ العهد عليهم وأهل الحي طيب وظاهر ظاهرهم وباطنهم تحرى عنه الدعوة التي مثلها في إحدى مثل الصلاة وما كان من ذلك من أهل الباطن فهو نجس كنه لا بدعى به ولا يؤمر به ولا يحرم التطريد ولا جمعه ولا سماعه على من يحتج به على أهل الباطن ويمن به عوراتهم ويمنه لإخوانه المؤمنين لتقوى بصائرهم وذلك مثله مثل الاستماع والاستممع مما يكون محلاً لا يحل أكله من الميتة وغيرها وإن جمع ذلك من يجمعه وحله من يحله ليمتدده أو لأن يعمل به كان ذلك محرماً عليه وذلك في صاهر تدرج من اتبع من الميتة وثما لا يؤكل لحمه عما يرى أنه ظاهر حلال له ومن هذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وسند كره في هذا الباب لا يستنع من الميتة بأحد ولا عصم ولا عصب يعنى أن مثل ذلك في الباطن والظاهر لا يستنع به من عتد أنه حلال بل يفرض ذلك بما يدخل من أحله عليه من الله دى ديه

ويترو ذلك ما جاء من نصاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة بعد الميتة وبها سمعت. تأهيه أنه لا يدخل من الميتة في دعوة الحق شىء من صاهر أهل الباطن وإن أحيان من صفتة الميتة وعمر ليس به الحق كما يكون ذلك في حلال في المصاهر، دا دع وكذلك قواد صلى الله عليه وسلم الميتة نجسة وبها سمعت. يعنى أن يكون نجس وبها هو نجس في أوحى لإيمان وإدعاه وشى

ذلك قول الله تعالى : « إنما المشركون نجس » (١) .

ويتلو ذلك قول أبي جعفر محمد بن عيسى صلى الله عليه وسلم لا يصلي بجلد الميتة ولوديع سبعين مرة إنا أعل البيت لا نصي بجلود ميتة وإن دغيت ؛ وأويله أن الأئمة من أهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم لا يدعون من استجاب إلى دعوتهم بشيء من طاهر أهل الباطل الذي أحدثوه آذنتهم وقبيلهم واستحيائهم وإنما يدعونهم بظاهر ما أثروه عن جدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم إذا سئل عن جلود الغنم يختلط الدكي منها بالميتة وتعمل منها الفراء قال : لا لأنها فلا تصل فيها وإن علمت أنها ميتة فلا تشترها ولا تبعها فإن لم تعلم فاشتر وبع وقال كان علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم له حنة من فراء العراق يلبسها فإذا حضرت الصلاة نزعها .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتنعم من الميتة بإهاب ولا عظم ولا عصب ، قال علي صلى الله عليه وسلم فلما كان من العدة خرجت معه فإذا نحن بسخنة مطروحة على الطريق يعني ولد شاة وهي تسمى بسخلة ذكرأ كانت أو أنثى قال بعدا رأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان علي أهل هذه لو اتعموا بإهابها يعني بجلدها قال علي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : فأين قولك بالأمس لا يتنعم من الميتة بإهاب ، فقال : يتنعم منها بالحاف نذى لا يلصق يعني لا يلصق بشيء من طاهر وأحدهما رطب فتأله نجاسة وهذا علي ما قدمنا ذكره في الظاهر والباطن وأنه لا بأس بالنظر في ظاهر أهل الباطل ليعلم فسادهم إذا لم يكن يعلق منه شيء بالحق فيحيله ويفسده .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي عبد الله جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن فراء الثعلب والسمور وسحاب والتمك والقاقم فنان يلبس ولا يصلي فيه ولا يصلي بشيء من جلود السباع ولا يسجد عليه ، وكذلك كل ما لا يحل أكل لحمه فهذه كلها في الظاهر لا يحل أكل لحومها ولا تحل الصلاة في جلدها كما قلنا أن ما لا يحل أكل لحمه لا تحل الصلاة في جلده وعليه وإن ذبح فليس ذبحه بذكاة إذا كان أكله لا يجوز وإنما يدكي ما يؤكل لحمه وإن كان

بعض هذه الأشياء غير مذموم بل هو مباح كالسور وقد قدمنا مثله في التأويل أنه ليس بمن أطلق أن يؤخذ عليه ظاهر ولا باطن فكذلك لا يحل أكل لحمه ولا يصلي في جلده .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم من السحت ثمن جلود السباع وما تقدم مما جاء عن أبي جعفر صلى الله عليه وسلم من النهي عن شراء جلود الميتة وبيعها وهذا عام في كل محرم أنه لا يجوز بيعه ولا شراؤه وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها ، تأويل ذلك أنه لا يحل ولا يجوز أن يعطى ولا أن يؤخذ عليه شيء من علم أهل الباطن من طاهر ولا باطن ولا كل محرم على ما قدمنا شرحه وأخذ ذلك وإعطاؤه محرام لا يجوز ولا يحل .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر صلى الله عليه وسلم أنه كره شعر الإنسان وقال كل ما سقط من الإنسان فهو ميتة وكذلك ما سقط من أعضاء الحيوان وهي أحياء فهي ميتة لا تؤكل ، تأويل ذلك ما تقدم القول به من أن ما لا يحل أكل لحمه وشعره إذا حرره لا يصلي به ، وهو غير ظاهر والإنسان مما لا يؤكل لحمه قال تعالى : « أوجب أحركم أن يأكل لحم أحبه ميتاً » كرهت هذه ^(١) وقد ذكرنا مع ذلك أن خلق شعر الإنسان مثله مثل إرادته ما سب على الباطن من الطاهر فذلك أيضاً محرام أحده والتون وانعمل به وكذلك ذكرنا لا يؤخذ ظاهر من لم يؤخذ عليه العهد ولا ينسج به وبمثل ذلك مثل ما سقط من أعضاء الحيوان قبل أن يذبح لأنه ميتة وقد ذكرنا أن الدبح مثله مثل أخذ العهد وذلك تأويل قول الله عز وجل حكاية عن إبراهيم قوله لابنه : « يا بني إني أرى في المنام أني أدخلك دبطر ماذا ترى قال يا أبت اجعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصائرين » ^(٢) يعني الصبر على ما يحسه من أثناس الإمامة ، وذبحه إياه أحده عبداً لو صيته عليه وكان إبراهيم صلى الله عليه وسلم رأى برأيه أن يوصي ابنه إسحاق ، وكان يحضرته ، الشام وكان من سارة أمه منه ابن ، فخصي فرأى أن يخص الوصية إياه وعمل عن ذلك لا يجوز أن يكون

(١) مودة المحرم ١٢

(٢) مودة الحقات ١٠٢

إلا من قبل الله وذلك قوله: «إني أرى في اسم» والدوم مثله مثل العفلة كما تقدم القول بذلك فيما بيناه وذلك قوله: «ونادينا أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين» فنبهه من غفلته إنعاماً عليه إذ كان من المحسنين ولم يدعه لرأيه الذي رآه وأخذته عليه بقوله: «أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا» أي صدقت ما رأيت برأيك وظننت أنه الصواب ثم قال: «وقدينا» بفتح عظيم» يعني أنه فدى إسحاق مما كان أراد أن يورد له نية بأن أمر إبراهيم أن يستد أمر الرصية إلى إسماعيل فعظمه وقال: «وباركنا عليه وعلى إسحاق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين» فلم يؤخذ إبراهيم ولا إسحاق بما قد تناوضا فيه وحملاً به من ذلك وبارك عليهما والبركة التكثير أي أكثر نسلهما وأخبر أن من ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ومحسنون منهم الأئمة ومن اتبعهم ودان بإمامتهم من جماعتهم والظالمون هم الذين عبدوا عن لأئمة وباركوا من حملة أتباعهم.

ويتلو ذلك ذكر الحبيص . والحبيص عنه تصيب السماء في الظاهر وكذلك يسمونه علة، وأمثال السماء كما ذكرنا في الباطن أمثال المستحبيين وأول حيلة الشيطان في الحبيص في الباطن أنه علة وفساد يخلل على المستحبي في دينه يحرم عليه من أجلها سماع الحكمة والكون في جماعة أهل الدعوة كما لا يحل في الظاهر للسرقة إذا حاضت أن تصلي ولا تدخل المسجد وكذلك لا يحل لمنه ذلك المستحبي أن يفيد شياً من العلم إذا أحدث ذلك الحدث حتى ينشأ منه بالتوبة والنزوع عنه والإقلاع وينقطع عنه ما عرض من ذلك الفساد في دينه كما يكون كذلك ومحرم على الرجل وضء زوجته إذا حاضت حتى تظهر من حبيستها وتنقطع عنها وقد قال قوم إنه إذا زال عنها دم الحبيص حل وطؤها وإن لم تغتسل بالماء وقال آخرون لا يحل وطؤها حتى تغتسل بالماء وهذا هو الثابت عن الأئمة في الظاهر وقد جاء عنهم صلى الله عليه وسلم التوبة الأوب وبكل واحد من روال الحبيص وانقطاعه في التأويل كما ذكرنا مثل روال ما كان عرض ذلك المستحبي من الفساد الذي دخل عليه في دينه وإقلاعه عنه بالتوب والعمل ونسبة ذاك منه منيعة وتاب إليه منه ذلك أن يفتحه بما يؤكد عنه فساد ما كان عليه وصواب ما صار من الرجوع عنه إليه وذلك مثل المعدل بالماء فإذا علم أنه قد تقرر ذلك عنه فافتحه عما كان يفتحه من الحكمة وذلك كما ذكرنا مثل الجماعة وأب مدحة حيثما معاً في الظاهر

والطن فيلقول الذي حده في إباحة إجماع في الظاهر عند انقطاع دم الحيض قبل الغسل بالماء مثله مثل ما ذكرناه من مفاتحة المفيد تأكيداً ومداً كان المستفيد عليه وصحة ما عاد إليه وانتهى عن رضاء الحيض في الظاهر وإن استطاع عنها الدم وزال الحيض حتى تغتسل بالماء مثله مثل نهي المفيد أن يفتح من أحدث من المستحيين حدثاً في دينه وإن أفلح عنه حتى يؤكد أمر ذلك عنه كما ذكرنا فهذا هو الموضع^(١) المحرم في الحيض في ظاهر والطن الذي لا يحل خلافه ولا يبقى غيره فافهموا ذلك وما تسمعون، ففهمكم الله وعلمكم ووفقكم بما علمتم، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليماً، حسنا الله ونعم الوكيل

المجلس الثاني من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي صدق أوليائه وعده وأورثهم الأرض يتبعون من الحجة ما يشاءون بعده وصلى الله على خير بريته وفصل عبادته محمد نبيه وأئمة الأئمة من بعده أولاده. والذي يشوم ما قد سمعتموه أيها المؤمنون من القول في تأويل جملة الحيض أن الخائض إن لم تحده ماء عند ما ينقضي حيضها تنظير به نيمت وصلت وأدحا روحها إن شاء، تأويل ذلك هو ما قدما ذكره في تأويل التيمم أنه طهارة الضرورة وإن من أحدث حدثاً في دينه من المؤمنين فهم يجد مفيداً مطلقاً يظهره بالعلم الحقيقي قصد مؤسماً عارفاً تنبأ^(٢) بنظير بظاهر همه إلى أن يجد مفيداً بالحقبة، وعلى ذلك يكون سبيل من قدما ذكره اكتفى بظاهرهم مؤمن حتى يجد ذلك ونحوه له إذا فعل ذلك الكون في جملة المؤمنين وسماح الحكمة حتى يجد مفيداً بالحقبة

وبتلو ذلك النور في حائض إذا ظهرت من حيضها فصت ما أوطرت في حال حيضها إن كان ذلك في شهر رمضان ولا تقضى ما تركت من الصلاة وتأويل ذلك في الباطن أصبه ما قد ذكرناه من أن الصلاة مشها مثل الدعوة والصدوم مثله مثل لكمال فإذا أحدث أحدث حدثاً في دينه كان كما ذكرناه مموعاً عن

(١) الموضع (د ي)

(٢) نبيهم (د ح)

المفاتيحة بالحكمة ومن حضور محالها وإذا كان كذلك لم يستكنم شيئا لم يلق إليه ولم يكن من أهل الكتمان وإذا هو قلع عما كان عليه وتاب منه وتطهر على ما وصفنا بالعلم لم يكن عليه أن يقضى ما فاته من حضور مجالس الدعوة وكان عليه أن يكتم سر ما مضى عنده وما يستقبل .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه رخص في مباشرة الحائض وأنه قال تتأزر بيزار من دون السرة إلى المركبتين ولزوجها منها ما فوق الإزار وتأويل ذلك أن المباشرة هي إلصاق الجلد بالجلد اشتق ذلك من اسمه وهو البشرة وقد ذكرنا أن مثل الجلد مثل الظاهر فليس يحرم على المعيد أن يعاوض المستفيد المحدث بالظاهر ولا يحرم أيضا ذلك على المستفيد ومثل جماعة الحائض في الظاهر في غير الفرج وما فوق الإزار كما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم مثل تقويم المعيد المستفيد المحدث عما يقومه به من غير أن يسمعه شيئا من الحكمة لأن الفرج كما ذكرنا مثله في الباطن مثل الأذن والوطء في غير الفرج في الظاهر إنما يستمع به الرجل دون المرأة التي يظنهما كذلك فكذاك أيضا يجوز للمفيد في الباطن الاستمتاع بمن يفيد به بما يقبه من شأنه ويرجو به صلاحه من غير أن يسمعه شيئا من الحكمة .

ويتلو ذلك ما جاء عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم أنه من أتى حائضا فقد أتى ما لا يحل له وفعل ما لا يحب له فعله وعليه أن يستغفر الله ويتوب إليه من خطيئته وإن تصدق بصدقة مع ذلك فهو حسن ومثل ذلك بحب على المرأة إذا هي طالعتته عليه وإن استكرهها فلا شيء عليه وإن لم يكن الرجل يعلم بحبضها وكتسته ذلك حتى وطئها فالإثم في ذلك عليها ولا شيء عليه إذا لم يعلم بحبضها وتأويل ذلك في الباطن أن من عاوض بالحكمة من المستفيد قد أحدث في دينه حدثا يوجب عليه الإقلاع عنه ورضاه عنه واستعمار حنقه وإلى أمره به وقد علم المفيد بذلك الحدث وتلك المداوغة حرام على المتدبر والمستمع كما يكون مثل ذلك في الظاهر فإن لم يكن الحدث أراد تذكيره وصلة ولا سألها ولا رغب إليها إلى المفيد وفارضة المفيد بها من ذات نفسه وهو يعلم ما أحدثه في دينه فالإثم ذلك عليه وإن لم يكن المفيد علم بحدث الحدث وكتمه لإياد حدث المفيد منه فأفاده وفارضة وهو يراه أنه غير محدث بالإثم ذلك على المفيد ولا شيء على المفيد في ذلك إذا علم بالحدث وعلى المفيد أن يطاع المفيد على ما أحدث في دينه ويتوب عنه منه

ويستغفر الله من ذنبه بديه ويستعمر له مفيدته ويظهره كما تقدم القول بذلك فإن لم يفعل وتمادى على كثرة ذلك كان ثم كل ما سمعه ويسمعه وهو على حالته تلك عيبه ولا يتنفع بشيء منه كما أن ذلك كذلك في الظاهر على المرأة إذا حاضت ألا تكتم ذلك عن نفسها إن كانت حرة وعن مولاها إن كانت أمة فيجامعها وهي حائض ولا قل أن تتعطر بالماء الذي منه في لباس مثل الطهارة بالعلم .

ومن هذا قول الله عز وجل : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً فلا ورث لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسمعوا تسبيها »^(١) وقد سمعتم مثل هذا أيها المؤمنون مراراً وحفظوه ولا تعزروا بأنفسكم فيه تتعادوا على ما يهيكها منه وأنتم تجدون رحمة الله عند من جعلها لكم عبداً مفرعاً تفرعون بذنوبكم وإن الله سبحانه لم ينقطع بأحد من الأمم بعلمه انتفاع أنبيائهم عديم بل قد أقام لكل أهل قرن بعدهم حيث المثل منهم وأولاً ذلك لم تنل الثوبة ولم تنل العبرة .

ويتلو ذلك قول الأئمة صلى الله عليهم وسلم أن الدم إذا تمادى بالمرأة فهي مستحاضة إلا أن دم الحيض يفتل من دم الاستحاضة لأن دم الحيض كسر متين غليظ ودم الاستحاضة رقيق غير كدر ولا متين فإذا جاء دم الحيض صعبت ما تصعب الحائض وإذا ذهب تطهرت واحتشيت بخرق أو قطن ونوضأت بكن صلاة وحلت لزوحها وأبهم استحووا لما أن تعسل بكن صلاتين تغتسل للطهر فتصل الظهر والعصر وتغسل للعصر وتغسل المغرب وتغسل المشرق وتغسل للمحرم وحدها قالوا وإذا فعلت هذا امرأة مؤمنة احتساباً أذهب الله عر وحل عنها ذلك الماء وتأويل ذلك أن يكون المستحيب يحدث الحدث في دية فينوب به ويقع عنه ثم يلزمه الوسواس والشك فيه من غير اعتماد لذلك ولا إسرار عنه ولكنه حظرات تحظر له ويعدو عن تعريض عليه فليس ذلك مما يحرم عيبه استماع الحكمة ولا على مفيدته مفاوضته بها ولكن عليه في ذات نفسه أن يستحفظ في ذات نفسه من ذلك ويتوقه ويلدأه عن نفسه بأكثر ما يمكنه كما ذكرنا في الظاهر أن امرأة إذا أصابها ذلك احتشيت وتحفظت من الدم ما استطاعت ومثل الوضوء بكل صلاة مثل الطهارة بالعلم لكل دعوة ومثل

الطهر لكل صلاتين مثل التطهر كذلك بالعلم لكل دعوة ومثل الطهر لكل صلاتين مثل التطهر كذلك بالعلم في إثبات كل رسولين من أولى العزم واختصاص محمد صلى الله عليه وسلم بذلك وحده وسيأتي ذكر تأويل ذلك بتمامه في ذكر الصلاة إن شاء الله تعالى وأما انفصال دم الحيض من دم الاستحاضة فتأويل ذلك أن الخطرات والعوارض بالشك ليست كالإصرار على الباطل .

ويتلو ذلك قولهم صلى الله عليهم وسلم في المرأة ترى الدم في أيام طهرها أن ذلك إن كان كدم الحيض فهي بمنزلة الحائض وإن كان دمًا رقيقًا فتلك ركعة من الشيطان فتوضأ منه وتصل ويأتيها روحها وكذلك قالوا في الحامل ترى الدم تأويل ذلك ما تقدم القول به بأن مثل الدم الرقيق تراه المرأة مثل ما يعترض على المؤمن من خطرات الشك وعوارض الشهات من غير اعتقاد منه لذلك فأكثر ما يلزمه في ذلك إزالته بالعلم واليقين وذلك مثل الوضوء من مثل ذلك في الطاهر وإن كان دم حيض فقد تقدم القول مثله في الباطل والراحب فيه أيضًا ولما يعترض في الباطن من الوسوس والخطرات من مثل ما ذكرناه قيل في مثل ذلك في الطاهر إنه ركعة من الشيطان لأن ذلك من الوسوس والخطرات إنما يكون مما يلقيه الشيطان والشيطان هو كما ذكرنا ذلك في غير موضع من بعد عن أولياء الله بعد إنكار لهم ومخالفة لأمرهم وإنما تعترض الخطرات السوء والوسوس ويعترض شك عن ضعفاء المؤمنين مما يلقيه مثل هؤلاء من الشياطين .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال إنا نأمر نساءنا عند الحيض أن يتوضعن عند وقت كل صلاة فيسعن الوضوء ويحتشين ثم يستقبلن القبلة من غير أن يتصرعن صلاة فيسبحن ويكبرن ويهللن ولا يقربن مسجدًا ولا يقرآن قرآنًا فقال له إن المعبرة بزعم أنك قلت الحائض تنقض الصلاة فقال كذب المعبرة ما حلت امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من نساءنا وهي حائض قط وإنما يؤمن بذكر الله كما وصفتنا نرعيًا في الفضل واستحبًا له تأويله أن أمثال نساء الأئمة أمثال الخبيخ وأكبر الدعاء من اقتراف منهم دماء أو دخلت عليه حرجة في دية فرفع ذلك إليهم صلى الله عليهم وسلم امتحونه تأديبًا له بالتسوية وأمره بالرخبة والطلب وقطع عن المباحة بالحكمة وقبضه عن

الدعوة حتى يرتضوا حله ومحبته فيطهروه وإنما قال المغيرة من ذلك ما قال لمن كان من المستجبين له لأنه كان من كدر الدعاة إلى محمد بن علي صلى الله عليه وسلم فغير دعوته وأحدث فيها أحداثاً عظيمة فرفضه إمام الزمان صلى الله عليه وسلم وتبرأ منه وأطهر لعنه ونكذبه ولم تنص إليه يده لمكان استتاره فيعاقبه عقوبة مثله فأصر على ما هو عليه وامتنع من الانصراف عما صرّفه عنه وزعم أنه ليس له أن يسكنه بعد أن أطلقته وادعى هذا العوب عليه لدى سبه إليه أن الخائف تصلي ليكون ذلك من الظاهر يشهد لما ادعاه لنفسه أنه يجوز له أن يدعو وهو يحدث فأخبر صلى الله عليه وسلم عن فساد دعواه وقترانه عليه ما سبه من كذبه إليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسلم أنه قال لا تقرأ الخائف قرآناً ولا تدخل مسجداً ولا تقرب صلاة ولا تجمع حتى تطهر ، تأويله أن المستجب إذا أحدث حدثاً في دينه لم تصح له ولاية حتى يتطهر من ذلك وقرأة القرآن مثلها مثل ولاية إمام الرضا وقربه ولا تدخل مسجداً ولا تقرب صلاة ولا تجمع حتى تطهر وقد شرح فيما تقدم .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله إذا حاصت المعتكفة خرجت من المسجد حتى تطهر . تأويله أن الاعتكاف في ظاهر اللغة هو المقام بالمكان قال تعالى . « سواء دعا كلف فيه » يعني المقيم به « والبادء » يعني الذي ليس من أهل المقام به . والاعتكاف هو المقام به كما يقيم المعتكف وسياق ذكر ذلك بتمامه في مكانه إن شاء الله تعالى والمسجد مثله مثل المفيد والعاكفون فيه أمثالهم في الباطن أمثال المستجبين المسلمين عليه السلامين له كلزوم المعكفين في الظاهر المساجد إذا اعتكفوا فيها فمن أحدث منهم حدثاً في دينه لم يجزه لروم المفيد ولا السماع منه وعليه أن يعثره وأن يسمى به ما ابتلى به ويتوب منه ويقطع عنه ولا يعود إلى ما كان عليه من ملارمه بحسه ومما وجهته في الباطن حتى يطهره وكذلك يحب ذلك على المفيد كما ذكرنا إذا اطلع على مثل ذلك منه أن يقصيه ولا يتاوضه حتى يطهره .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم : إذا طهرت المرأة من حيضها في وقت صلاة فصغت الغسل كان عليها قضاء تلك الصلاة ، تأويله أن المهرق إذا تاب وانتصل مما اقترفه ولم يتطهر من ذلك بالهم كما وصفتنا كان عليه أن يتطهر وأن

يسعى في إفادة ما فاته من الحكمة بعد إفلاعه عما اقترعه ، فافهموا معشر المؤمنين ما تعبدكم الله به ظاهراً وباطناً فإن ذلك مرتبة بعضه ببعض يشهد كل شيء منه لصاحبه وبطابقه وبيوافقه فما وجب في الظاهر وجب كذلك مثله ونظيره في الباطن لا يجزى إقامة أحدهما دون الآخر ولا يحمل في الظاهر ما حرم في الباطن ولا في الباطن ما حرم في الظاهر وإياكم أن يستدبكم عن ذلك تحريف المخربين ولا شبهات الشياطين فإن الله عز وجل يقول : «وذروا صهر الإثم وباطنه» وقال : «قل إنما حرم ردي الفواحش ما ظهر منها وما بطن» وقال : «رأسخ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» وأعظم نعمة ما تعبد العباد به من إقامة دينه الذي أوجب لهم السعي المتقيم بإقامته جعلكم الله ممن يرعى ذلك حق رعايته وبقيمه كنه إقامته . وصلى الله على محمد نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثالث من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا يبلغ الحمد وإن أحسنه وواصله العبد حق نعمة من نعمائه عليه ويتصيحها مع قول الله تعالى : «وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها» وصلى الله على المصطفين من عباده الطاهرين من محمد نبيه والأئمة من ذريته الصادقين .

ثم إن الذي ينشأ ما قد سمعتموه من «اص صاهر الدين يلقي ما جاء في المحيض» . فانه ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أن علامة الظاهر من الحيض أن تستدل الحائض قطرة يعى في فرجها فلا يعنى بها شيء يعنى من الدم إذا أخرجهما وتخرج نقية وهذا هو الحكم في علم روال . حيض عن الحائض واعتباره في الظاهر وأوّل ذلك في الباطن أن الحائض مشها في الباطن كما تقدم القول فيما سمعتموه مثل المستجيب يحدث حدثاً في دينه أنها بما يحب عليه من التوبة من ذنوب والإحلاص فيه . واستدخال الحائض النظفة أو ما هو منها من الخرق وغيرها عند انقطاع الدم عنها لشحنته بذلك انقطاعه مثله في الباطن أن يمتحن الخلق عما وقع فيه من الخطيئة نفسه بعد الإقلاع عنها والتوبة منها بسماع ما دخل أشك عليه لسماعه وعارضته الشبهة ووقع في الخطيئة من أحسنه «إن رأى ذلك لم يشك عنه ولا أقبل عليه قلبه فقد تم له أمره وانقطع ما دخل من الفساد عنه» وإن دخل إلى شيء من ذلك حسته

وقبلته نفسه فهو عنى ما كان من فساد الحال ^(١) عليه ويلزمه الإقلاع عنه والتوبة منه بإخلاص ينقطع معه جميع الشبهات عنه وفيه اعتراض الشك عليه .

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم انعم من الحيض كالغسل من الجنابة وإذا حاضت المرأة وهي جنب اكتفت بعس واحد تأويل ذلك أنا قد ذكرنا فيما تقدم مثل الحاية في الباطن وكيفية عملها ومثله في التأويل وذكرنا كذلك مثل الحيض والغسل منه وجسمه القول في ذلك أن مثل الجماع مثل المفاتحة بين المفيد والمستفيد وتلك المفاتحة بالعلم هي الطهارة مثل العلم في الباطن مثل الماء الطاهر في الظاهر ومثل الحيض في النساء مثل الأحداث من المستفدين فإذا أقبلت الأحداث عما أحدثه وقاب منه عند معياده ودفعه بالحكمة كانت تلك المفاتحة طهارة له في دينه وطهارة مما افترقه من ذنبه واكتفى بذلك من أن يتكلف له المفيد علماً بمعينه إياه لطهارته مما افترقه من غير العلم انتهى برأيه به تربية ديبية .

ويتلو ذلك ذكر الاستبراء والاستبراء في الظاهر أن يستبرئ النافع الأمة التي يريد بيعها إذا كان قد وصفتها قبل بيعه إياها بحبسه يعرفه فيها لكي لا تكون قد علقت به ويستبرئها المشتري كذلك بحبسه لا يقرها بعد أن يشتريه حتى تحيض وتطهر احتياطاً من أن يكون بائعها منه أو غيره قد أصابها في ذلك الطهر وعلفت منه وكذلك يلزم المطلقه التي قد وطئها لروح المدي طلتها أن لا تزوج حتى تعتد، ولمعدة حكم سيأتي ذكره عند ذكرها، إن شاء الله. ووض حملته القول في الاستبراء هو ما ذكرناه في غير موضع مما تقدمه وسمعه من أن مثل النساء مثل المستفدين ممن فوقهم ومثل الرجال مثل المفيد لمن دونهم ما ارتفع اعتراف أو تساموا فكل مفيد منه مثل الذكر وكل مستفيد مثله مثل أنثى ويد أراد أحد من المفيدين من كانوا دفع مستفيد منه إلى غيره ممن هو فوقه أو ممن هو دونه لأي وجه أراد ذلك بالمستفيد من دفع أو وضع أولعير ذلك مما يحب به دفعه إلى غيره ليس منه من التربية والإفادة مثل الذي كان هو يليه منه أو بغير ذلك فعليه أن يستبرئه وذلك اختباره فيما أباله من الحكمة وألقاه ^(٢) إليه من المعرفة لئلا يكون قد تغير شيء منها أو أحاله فينسب

(١) الحلال (في ي) .

(٢) ألز (في ح) .

ذلك إليه إذا هو صار إلى غير ذلك كما تنسب الأمة المبيعة بغير استبراء أو الحرة المطلقة من غير عدة الولد إلى من كانت عنده إذا صارت إلى غيره وعلى من صار ذلك المستفيد إليه أن يستبرئه أيضاً ويحتره لئلا يأتي بشيء لا يجوز من قبل غيره فينسب إليه وعلى المستفيد أن لا يكتف شيئا مما هو عليه وعنده من يستبرئه في ذلك ويختبره ولا يحل له كتمان ذلك كما لا تحل في الظاهر للمرأة أن تكتف حملا إن كان بها لقول الله عز وجل : « ولا يحل من أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر » فهذا مما تعبد به الرجال والنساء به في الظاهر والمنهين والمستفيدين به في الباطن لنصح الولادة والأبوة في الظاهر وتصح كذلك ولادة الدين وأبوة المنهين في الباطن لئلا ينسب إلى رجل في الظاهر ولد من غيره ولا إلى مفيد في الباطن قول لم يقله فهذه جملة القول في ظاهر الاستبراء وباطنه أو للعلة الموحية له في الظاهر والباطن .

ويشاهد ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من الأنصار دعاه إلى طعام ، فرأى عنده جارية تختلف بالطعام عظيم بطنها فقال ما عنده فقال أمة اشتريتها يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال له وهي حامل قال نعم قال فهل وطئها قال بلى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حرمة طعامك للعتك لعة تدخل عليك في قبرك ، أعتق ما في بطنها قال وعدا استحق العتق يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لأن نطفتك غدت شعره وبشره ولحمه ودمه وعظمه وعصبه .

وما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال من اشترى أمة حاملا فلا يقربها حتى تضع ، وكذلك السدايا لا يقربن حتى يضمن مهسا هو الحكم في الظاهر في المرأة أن لا يطأها الرجل وهي حامل من غيره حتى تضع ما في بطنها وتظهر من نقاسها ومثل ذلك في الباطن ما تقدم القول بجملة أن المفيد إذا صرف مستفيداً منه إلى مفيد غيره فلم يسبق لذلك المفيد الذي صرحه إليه أن يفيد شيئا من علمه وهو قد حصل علماً من غيره حتى يستبرئ ما عنده من العلم الذي صار إليه عن المفيد الأول لئلا يكون قد غيره أو استحال عنده أو كان المفيد الأول أماده مما لا يجب له فإن أماده المفيد الثاني ولم يمتحنه واستخرج ما عنده من فوائده التيسر ذلك بما صار إليه واعتقده فينسب ذلك إليه فهذا باطل نهى عن أن توصاً الحامل من غير الواطئ

حتى تضع ما في بطنها وهو أن حاملاً سَلِمَ من غير من يريد أن يفترده لا ينبغي للمفترد أن يفترده ذلك حتى يضع عبده عم ما أفاده من غيره فما رضىه من ذلك سره إياه وما أنكره رده عليه وبأن له وجه الحق والصواب فيه فإن لم يفعل ذلك وفاتحه من غير أن يستبرئ ما عبده كان - ثمًا مختصاً كما يكون واطئ المرأة الحامل من غيره آثماً حتى تضع ما في بطنها وتظهر من نفسها ووطئ الأمة كذلك قبل أن يستبرئ بها .

ويشود ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استبرئ الأمة إذا وطئها الرجل حبسة، تأويل ذلك في الساطن أن الحبر كـ تقدم القول في تأويله مثله مثل الصاد يدخل على المستحب في أمر دينه ومعنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاهر أن استبرئ الأمة إذا وطئها رجل حبسة أنه إذا وطئ الرجل أمة له ثم أراد بيعها لم يسع له أن يبيعها حتى تحيض وتظهر فيكون بيعه إياها وهي طاهر في طهر لم يطأها فيه جائراً ومثل ذلك ينسب لمن أراد من المفتردين أن يصرف أمر مستبد منه إلى غيره ممن يعبده أن يمتحه قبل صرفه إليه لما كان فيه من فساد أصلحه وقوته وما أحاله أو راد فيه أو نقص منه مما كان قد نقاه إليه بين له ذلك وأوقته عليه وذلك مثل الظهارة من الحبس للأمة نبي يريد بيعها من كان وطئها في الطاهر وإذا طهر المستحب من كل . أحاله أو اقترفه دفعه المفترد بعد ذلك إلى من يريد دفعه إليه من المفتردين غيره من غير أن يمتحه بعد ذلك بشيء من العلم لئلا يكون لا بيع كما يحب أو يحبه عن ممانه ويحتاج أيضاً إلى امتحانه فيه .

ويبدو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله من اشترى حارية من امرأة فله أن يطأها إن شاء يعني قل أن يستبرئها فإن وبعها يستبرئ المشتري حنواً من أن يكون المائع باع منه الأمة أسبغ وهي سر مستراه أو تكون حاملاً من غيره فيسب الولد إليه قال وذلك حسن والاستبراء حبة تحرى المائع والمشتري يعني إذا كان المائع مأموناً وذكر المشتري أنه قد استبرأها وتأويل ذلك أن مثل مشتري الأمة من امرأة مثل من صار إليه مستحب . يكن وحده متبرئاً في الحقيقة فلجأ إلى مؤمن غير مطلق وكان يأخذ عنه ويفتدى به في طاهر أمر دينه وآدابه وورعه وعنده، فمثل ذلك المفسر غير المطلق مثل امرأة الأمة مستبد من هو فوقه غير مفترد في الحقيقة

لمن هو دونه فإذا صار من كان يفقدى به وهو على خير ولم يكن فاتحه بشيء من
الحكمة إلى المفيد المطلق لم يكن على مفيد الذي صار إليه أن يتمتع به عن علم لم
يصل إليه بعد وإن احتار حاله فحسن كسب اشترى الأمة التي يبتاعها من امرأة
فحسن في استبرائه إياها وإن لم يكن ذلك من أوجب عليه وتأويل ذلك قوله الاستبراء
على البائع وإنما يشتري المشتري احتياطاً من أن تكون عبر مسترأة أو تكون حاملاً
من غيره، وتأويله أن الواجب في اختبار ما عند المستجيب المدعوع إلى من يفيد
على من كان يفيد من قبل لا على من يصبر إليه لأن تباعة ما أحاله مما أصاره إليه
وتغييره عليه ويلزمه افتقاده وتقويمه وإن فعل ذلك من صار إليه فقد أصاب فيه
وأحسن وإن لم يكن ذلك يلزمه وتأويل قوله إن حيلة في الاستبراء تحزى البائع
والمشتري يعني أن البائع للأمة في انصرافها إذا كان صادقاً مأموناً فذكر للمشتري
أنه قد استرأها وحاضرت عنده وأنه لم يقربها بعد ذلك جاز للمشتري إذا وثق به
أن يطأها وإن استرأها أيضاً فهو حسن وكذلك هو في الباطن إذا قال المفيد الدافع
المستفيد إلى المفيد الذي يدفعه إليه إنه قد امتحنه وبما فاضله فيه من الحكمة ورباه
به من العلم ووحده حاضراً لذلك لم يخل شيئاً منه وكان المفيد القائل ذلك ثقة مأموناً
صادقاً عند المفيد الثاني يكتب قوله ولم يمنحن المستجيب الصائر إليه وإن امتحنه
فهو حسن جميل .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم في الرجل تكون له الأمة فيعتقها
ثم يتزوجها إنه لا بأس أن يطأها من غير أن يستترئها فإن زوجها غيره فلا بد أن
يستترئها. تأويله أن المفيد إذا عرص عن مستفيد منه وأمهل أمره أو كان قد استحق
عنده درجة البلوغ فله ثم أراد بعد ذلك أن يفاوضه لم يكن عليه أن يستترئه
ما عنده ويختبره وإن كان قد أراد أن يدفعه إلى مفيد غيره فلا بد له من اختباره
على ما قدمنا ذكره

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم إذا اشترى الرجل الأمة فلا بأس أن
يصيب منها قبل أن يستترئها ما دون العشباني يعني ما دون الجماع وذلك مثل المباشرة
والقبلة، وتأويله أن المفيد إذا دفع إليه مستفيد فلا بأس أن يفاوضه بالطاهر والرمز
وغير ذلك من التريبة دون أن يكشف له شيئاً من التأويل حتى يستترئه ويختبر

ما عنده على ما تقدم ذكره ، فافهموا أيها المؤمنون وعرا ما تسمعون ، ففهمكم الله وعلمكم
 ووقتهكم وسددكم وبصركم وأرشدكم . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته
 وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الرابع من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي رضى الحمد شكراً لعظيم نعمائه وصلى
 الله على محمد نبيه وعلى الأئمة أوصيائه . يسو ما قد سمعتموه معشر الإخوان من البيان
 قول أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم في الحارية تشتري وتخاف أن تكون حبلى أنها
 تستبرأ بخمسة وأربعين ليلة تأويل ذلك على ما قد تقدم اتفق به أن يكون المفيد
 قد صار إليه مستفيد من غيره وبحاف عليه أن يكون المستفيد قد حمل عن كان
 يفيد من قبله أو عن غيره ما لا يرتضيه ولا يستحسن أن يضاف إليه فينبغي له أن
 يستبرأ ما عنده عند حد العدد من حدود أباض ولابل كما ذكرنا مثله مثل اباطن ،
 فكل ليلة حد من حدوده وقسم من أقسامه وفصل من فصوله .

ويسو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم إذا فحرت الحارية تشتراً ومثل ذلك
 أن يكون والمستفيد قد سمع أو أخذ عن غيبه غير المفيد الذي هو من تربيته فيسعى
 لمفيدة أن يستبرئه ويحتر ما قد صار إليه عن غيره ولا يحل ذلك للمستفيد ولا لمن
 أماده ذلك غير مربيه وذلك مثل الزنا في التأويل .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال من وقع
 عن وليدة قوم حراماً ثم اشتراها فإن ولدها لا يرث منه شيئاً لأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الولد للتراش ونحوه الخحر فوجد الرنا لا يصدق بمن حملت
 به أمة من الرنا ولا يسب إليه ويجب على من رنا أمة ثم اشتراها ألا يتبع
 عليها حتى يستبرئ بعد الشراء ثلاثاً تكوي قد حملت منه من رنا . فإن كانت قد
 حملت منه لم يلحق الولد به ورب لم تحمسه وحملت في المستثنى منه بعد أن
 اشتراها وولدت على فراشه بعد أن يستبرئ ، فالولد يلحق به فهذا هو الحكم فيه
 في الظاهر وتأويله والحكم فيه في الباطن أن من أماد من المبيدين الذين أمثالهم كما
 وصفت أمثال الرجال أحداً من مستفيدين الذين ذكرنا أن أمثال النساء ممن
 ليس من أهل دعونه وم يؤد به في إرادته كك ذلك كما ذكرنا مثله مثل الرنا في
 الظاهر فإن صم ذلك المستفيد بعد ذلك من ذلك المفيد الذي كان أماده وليس هو

حيث أنه من أهل دعوته فصار حيث أنه لم يجب للمستفيد أن ينسب ما حصل عنه قبل ذلك إليه ولا أن يعمل به ولا للمفيد أن ينسب إليه نفسه ولا أن يعتد به مما يلقيه إليه وعليه أن يستبرئ ما عنده ويختيره على ما تقدم القول به في مثل ذلك من تأويل الاستبراء. ويتلو ذلك قوله من اشترى جارية وهي حائض فله أن يوطأها إذا طهرت، وتأويله أن المفيد إذا صار إليه أمر مستفيد قد أحدث في ديه حدثاً يجب للمفيد ويجب عليه في ذات نفسه الطهارة بالعلم والحكمة وما يوجب ذلك منه فإن المفيد الذي صار إليه يلى أمر ذلك منه فإذا قضى ما عليه فيه فاتحه بالتأويل ورباه به .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الأختين المملوكتين أنه ليس لمولاهما أن يجمعهما بالوطء، فإن وطئ إحداهما فلا بطلان في الأخرى حتى تخرج الأولى من ملكه وإن وطئ الثانية وهما معاً في ملكه حرمت عليه الأولى حتى تخرج الثانية من ملكه وهذا هو الحكم في الحرائر والإماء أن لا يجمع الرجل بين الأختين يوطئهما من الإماء وله أن يجمع بينهما بالملك ويوطأ الواحدة منهما إن شاء ولا يجمع بين أختين حرتين بنكاح إذا عقد نكاح واحدة ثم نكاح الأخرى بطل نكاح الثانية ولم ينقذ، وتأويل ذلك في الباطن أن الواجب في الأنفة على المستجيبين أن لا يؤخذ منهم إلا على واحد واحد إلا أن يكونوا ممن قد أخذ عليهم قبل ذلك ثم وحسب عليهم مرة ثانية فإنه لا بأس أن يؤخذ عليهم معاً لأن الشئ قد تقدم عليهم أو أن يكون قد كثر المستجيبون فيجمعهم الآخذ عليهم العهد وشروطه معاً ثم يعقد عليهم ويأخذ صفقة إيمانهم واحداً واحداً كما يكون ذلك في البيع أن يخاطب المشتري جماعة يشترى منهم الشيء بسهم جميعاً ثم لا بد أن يوحّد البيع لكل واحد منهم بسانه واحداً واحداً ويعتده كذلك المشتري منهم ومثل العهد بين آخذة والمأخوذ عليه مثل البيع وذلك لقول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمُ» الآية، وقوله لمحمد صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» ولذلك قبل لأخذ العهد والميثاق بيعة وقبل بايع فلان فلا إذا أخذ العهد عليه وبايع القوم إذا أخذ عهدهم، وحررت السعة في ذلك بمصافحة المتبايعين عند عقد البيعة من قول الله عز وجل: «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافح من بايعه إلا النساء ومن ذلك قاتر أخذ صفقة يمينه وأعطى صفقة يمينه إذا عقد العهد عليه وصافحه وكذلك كانوا يتعاون عند وجود البيع يضرب أحدهما

ببطن كفه على بطن كف الآخر، ومن ذلك قيل صفقة البيع أى صرب اليد على اليد على وجوبه وتماحه كأنهم جعلوا ذلك هو ارضى بما انعقد عليه البيع وأن المبتاعين فعلاً منه ما فعلاه عن تراض منهما ومجبة واتفاق بينهما فقبل من ذلك فى الصفقة أصفق التروم على الأمر إذا اجتمعوا عليه وانصاف فى ذلك كله أحسن من السين فالأخذ على واحد بعد واحد من المستحبين هو مثل ترك الجمع بين الأختين وذلك ألا يجمع بين مستحبين فى عهد واحد فالمستحيون المستفيدون كما ذكرنا مثبهم مثل النساء لمن يفيدهم والمؤمنون كما قال تعالى إخوة، فأهل الشريعة كلهم إخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم صاحب الشريعة أب لهم فى الباطن ومنه قوله تعالى: «ملة أبيكم إبراهيم»^(١) وفى بعض القراءة: «والجى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم»^(٢) وهو أب لهم، وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلى صلى الله عليه وسلم أنا وأنت يا على أبوا المزمين لأن علياً صلى الله عليه وسلم كان حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مثله مثل الأنثى معه فى الباطن لأنه مفيدهم كما ذكرنا أن ذلك يجرى كذلك فى المنفذين والمستفيدين ما تعالوا وتساقلوا، ثم صار على صلى الله عليه وسلم بعد النبي صلى الله عليه وسلم فى مقامه ومن أمامه فى مقامه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم كذلك يكون كل رومين من الحدود إلى آخرهم، ثم كذلك يكون صاحب كل حد لمن دونه أباه ومستفيد منه الذى هو بابه ومأدونه بمنزلة الأم ويكون المستفيدون منه إخوة فى أمثال ساء فى الباطن اللواتى يستعدن من الرجال وهم إخوة كذلك على ما ذكرنا فى السابق.

ويتلو ذلك ما جاء فى امرأة تسمى ود روح أنها تستراً بجميعه مثل ذلك فى الباطن المستفيد يكون فى دعوة أهل ساء من يغلب أهل الحق عليهم ويصير ذلك المستفيد إلى مفيد منهم فلا بد له من أن يستترى ما عنده ويظهره ولا يفتحه بالحكمة إلا من بعد ذلك على مثل ما تقدم التروم فى مثل ذلك.

ويشهد ما قبل من مثل عمر بن الخطاب لعلى أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم عن امرأة وقع عليها علاج اعتصوه عن نفسها فقال له صلى الله عليه وسلم لا أحد عنيها لأنها مستكرهة وكان صعب على يدي عبدل من المسلمين حتى تستراً بحبسه ثم أعدها على زوجها فعمل شر ما أراد به على صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الحج : ٨٧

(٢) سورة الاحزاب : ٥

وتأويل هذا الحكم في الباطن أن يكون المستجب من أهل دعوة الحق له مفيد من المؤمنين تغلب عليه أهل دعوة باطل أو قوم قد غيروا وبدلوا ما قد دعوا إليه وأخذ عليهم فيه فيظلمونه على ما هم عليه ويبدؤونه فيه ويسمعونه ما انتحلوه وصاروا من الباطل إليه ثم يصبر بعد ذلك إلى منيذه فلا بد له من أن يستبرئه لئلا يكون قد علق شيء مما فاضوه فيه بقمبه أو عمل في خلده أو مال إليه وجمعه أو إلى شيء منه وليس على ذلك للمستجب حرج فيما كان منهم إليه ولا في سماعه ما سمعه منهم إذا لم يعتقه ولم يرضه ولم يرده ولا طبعه كما لا يكون على المرأة المستكرهة على نفسها حد إذا زنى بها ولا إثم. فهذا القول هو آخر الطهارة من كتاب الدعائم قد كرر عليكم ما قد سمعتموه من طاهره وسمعتكم حكم كل شيء منه في الظاهر وما يوافقه وبطابقه من مثله في أحكام الدين من باطن. وأنتم تسمعون إن شاء الله كذلك جميع ما تعبدكم الله بإقامته من أمر دينكم طاهراً وباطناً والباطن هو سر الدين ولبابه ورأسه وعلم ذلك لا يؤخذ إلا من قبل أوليائه ^(١) الذين هم استودعهم إياه وجعلهم خزنته، والتأويل له هو البيان الذي أخبر الله عز وجل عنه في كتابه بقوله: «ثم إن علينا بيانه» وقوله: «وأمرنا لإيثار الذكر كئيب للناس ما نزل إليهم» ^(٢) والظاهر من ذلك أيضاً قد تعد الله العباد بإقامته بما أمر بالفعل به طاهراً وباطناً كما قد سمعتم من ذلك ما قد سمعتموه، وأنتم تسمعون إن شاء الله تعالى ما يجب لكم سماعه من باقيه وكذلك كل ما أحله في الظاهر فله حلال قد أحله مثله في الباطن وما حرمه في الظاهر فله حرامه قد حرمه مثله في الباطن، وقد افرقت الأمم في ذلك ثلاث فرق فرقتان منهم على الصلاة وفرقة على الهدى فأما الفرقان انتان هما على الصلاة وإحداهما هم السواد الأعظم ولعموم الأكثر وهم على ضربين صرب علب عليهم الجهل وأعرضوا عن العلم فهم كما قال تعالى: «كأنهم بل هم أصم سميلاً» ^(٣) وضرب انتسبوا إلى العلم وتحلوا به وادعوه لأنفسهم وقد مسكوا عبر سبيله وعدلوا عن أهله وراموا بلوغة من غيرهم ومن دبت أنفسهم فصنوا وأصدا كثيراً قال الله تعالى: «أعرضوا عن سواء السبيل» وهذان الطريقان يجمعهم الجهل بالباطن واعتقاد دفعه واقتصارهم في انظارهم على ما حملهم عليه كبرهم وسادتهم لئلا ينأصلوهم السبيل، ولعمرة الشاية

(١) سورة النحل : ٢٤ .

(٢) سورة الفرقان : ٤٤ .

فرقة تعلقت بأهل الحق ثم فارقتهم وذلك أن هؤلاء قوم عرفوا الباطن قبلوه وجعلوا الطاهر وأعرضوا عنه ورفضوه وفتصروا على الباطن كما اقتضت الفرقة الأولى على الطاهر، وهم أيضاً كذلك على صريح صريح يعرفون بالظاهر ولا يعرفون حدوده ولا أحكامه ولا يميزون حلاله ولا حرامه قصدتم علم الباطن محضاً وإن كانوا غير منكرين للطاهر فإنهم لا يعرفونه ولا يقيمونه حتى إقامته فإذا مثل من أقيم مقام المصلين منهم بشيء من الظاهر من أمر الدين استحق بالسائل عن ذلك وازدري به لجهله بالحوادث ولثلا يرى أنه حائل به فأضل هؤلاء بذلك كثيراً صاروا صرباً تانياً تركوا الطاهر وعطلوا أحكامه ورفضوا حلاله واستحلوا حرامه وأسقطوه من أصله كما أسقط الآخرون الساطن بأسره . وأما السرة الثالثة فرقة أهل الحق المتبعة لأولياء الله في طاهر دين الله وناصه وصدقت ، لظاهر والباطن وعرفت حدود ذلك ومخارجه فبعد هؤلاء ربهم حتى عبادته ، إذ قاموا بما تعد لهم به من طاهر أمر دينه وبباطنه . جعلكم الله معشر الأولياء منهم ومن حملتهم وعرفكم ما به تعبدكم وجعلكم ممن يقبهم كما افترض ذلك عليكم وأمركم به وتقدم فيه إليكم ، وصلى الله على أهل البيت محمد ورسوله وعلى الأئمة من دريئه نعمة المهديّة وسلم تسليماً .

المجلس الخامس من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي تعدد العباد كما به تعدد لهم لغير حاجة منه إلى عبادتهم ، وأرسل إليهم رسل لإرشادهم وهدايتهم ، وصلى الله على محمد رسول الله وصلى الأئمة اخوة محمد من بعده . قد سمعتم أمها المؤمنون من تأويل طاهر علم الدين مما قد كان أثبت لكم في كتاب دعائم الإسلام تأويل هذه الدعائم وأنها في الأصل وتأويل الولاية التي هي أول الدعائم وتأويل الطهارة التي هي الدعامة الثانية . وأنتم الآن تسمعون تأويل اتصال التي هي الدعامة الثالثة فامضوا ما تسمعون وسموا وحفظوا وعلموا ما يذكرون فيه وتساءلوا عنه فمن حفظ ما سمع عمل به امتحن ثوابه . ومن سعى وصبح ما أودعه وانتمس عليه كان حقه من ذكر ما يتبرأ به جعلكم الله من يسر ما أدم به عليه ولا يحسنه عليكم حقه يوم حاجتكم إليه .

ذكر اتصال وتأويلها في الأصل وتأويل حدودها اتصالاً في التأويل مشرباً

مثل الدعوة ولذلك جاء فيما يؤثر من الدعاء عند سماع الأذان الذي هو مثل الدعاء إليها أن يقول من سمع المؤذن: لبيك يا داعي الله وليس كل مؤذن يؤذن للصلاة داعي الله وإعنا الداعي إلى الله الرسول في عصره وكل إمام من بعده في زمنه ومن أقامه الرسول والإمام إلى الدعاء إلى ما أتى به عن الله ومن ذلك قوله تعالى: «يا قومنا أجبوا داعي الله وآمنوا به»^(١) حكاية عن أمر قومه بأن يجيبوا دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «ومن لم يجب داعي الله فليس بمعمر في الأرض» وقال: «وأنه لما قام عبد الله يدعوه» يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأولياء الله هم الدعاء واخذاء والمندرون وإلى صاحب الرمان منهم كانت الإشارة عند سماع الأذان يقول من سمع ذلك: لبيك داعي الله لأن الصلاة التي دعا ذلك مؤذن إليها هي طاهر باطن الدعوة إليه وهي واحدة كوجوب الصلاة على جميع أهل الشريعة وعلى كل من يلعب الدعوة ظاهرة وباطنة، ومن ذلك أيضاً ما يؤثر في الدعاء عند سماع إقامة الصلاة والقيام بها إليها من قول الداعي في ذلك الدعاء اللهم رب الدعوة التامة والصلاة القائمة فجاه بذكر الدعوة مع الصلاة إذ كانت باطنها ومن ذلك قول الله: «إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر»^(٢) فاللهي عن الفواحش إنما هو في باطن الصلاة وهي الدعوة وفيها يكون الأمر والهي وضررها عمل، وجوب وعادة تعبد الله الخلق بها وتعبد لهم كذلك باطنها وسبب في ذكر أبواب الصلاة وحدودها فيما تسمعون ما يشهد لذلك ويؤيده ويؤكد به الله، وأول ما جاء في ذكر الصلاة من كتاب الدعاء قول الله: «إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً»^(٣).

وقول الصادق صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل «موقوتاً» مبروراً بالصلاة في الظاهر مما تعبد الله عباده المؤمنين به ليقيموا عليه وذلك لما أنعم الله عز وجل به عليهم وقد أحرر تعالى أنه: «نسخ سيئاتكم عنه طهراً وأصلاً»^(٤) بظاهر البعده في الصلاة إقامتها في الظاهر بنام ركوعها وسجودها ووقوفها ومسئولها وباطن النعمة كذلك في إقامة دعوة الحق في كل عصر كما في طاهر الصلاة كذلك في كل يوم

(١) سورة الأحقاف - ٣١

(٢) سورة مائدة - ٤٥

(٣) سورة البقرة - ١٠٣

(٤) سورة البقرة - ١٧٧

ولية وفي إقامة الدعوة صلاح الدين وصلاح جميع العباد، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : جعلت قرّة عيني في الصلاة يعني في طاهرها وباطنها .

ويتلو ذلك قول جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم : فأقم وجهك للدين حنيفاً، قال أمره أن يقيمته لشدة حنينا ليس فيه شيء من عادة الأوثان حالصاً محضاً، تأويل ذلك أن وجه الرسول في باطن وصيه لدى يتوجه إلى الأمة به فأمره الله بأن يقيم وصيه عليّاً صلى الله عليه وسلم للدين أي لإقامة باطنه في حياته وإقامة ظاهره من بعده وينصب لإقامة الباطن من ينصبه وصيّاً كما كان هو في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما قوله حبيباً فأصل الحبيب في اللغة النبل ومنه ومن لم يكون في قدمه ميل أحب، وقال أهل اللغة الحبيب هو المسم الذي يستقل است الحرام على منه لإبراهيم صلى الله عليه وسلم وكان كما وصّنه الله مسلماً وقال بعضهم قيل للمسلم حبيب لأنه لم يلتو في شيء من دينه وقال آخرون قيل له ذلك لأنه تحب عن جميع الأديان أي ما عساه إلى الحق، ومنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب لأديان إلى الله الحيمية "سمحة وهي ملة إبراهيم لا صبق فيها ولا حرج، تأويل قوله ينيبه للقبه أي يقيمته إماماً كما يكون إمام تقوم في الصلاة قائماً أمامهم نحو القبلة والنسبة في التأويل مثل صاحب الزمان من كان من نبي أو إمام فأمره الله تعالى أن يقيمته وصيّاً متوجهاً إليه، وما سائر الناس .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال افترض الله خمس صلوات في الليل والنهار سبها في كتابه، قيل له سبها قال نعم قال تعالى : «أقم الصلاة لدنك اشمس إلى غسق الليل» فدلوك الشمس روتها وفيها بين دنوك اشمس إلى غسق الليل أربع صلوات سبها من وبينهن ، وغسق الليل انتصافه ثم قال : «وقرآن انضجر إن قرآن المنجر كان مشهوداً» (١) فهذه الخامسة . وقال : «أقم الصلاة طرئ النهار» طرفاء المغرب والعدة : «ورفعاً من الليل» صلاة لعشاء الآخرة وقال : «حفظوا على اصوات والصلاة بوسطى» ، وهي صلاة الجمعة ولطهر في سائر الأيام قيل وهي أول صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي وسط صلاتين بالنهار صلاة الغداة وصلاة العصر، تأويل ذلك أن الخمس الصلوات في الليل والنهار في كل

يوم وليلة مثلها في الباطن مثل الخمس اندهرات لأولى العزم من الرسل الذين صبروا على ما أمروا به ودعوا إليه قال تعالى محمد صلى الله عليه وسلم : « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل »^(١) ففعل وصبر فكان منهم وأولو العزم من الرسل خمسة ، أولهم نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم ثانياً آدم صلى الله عليه وسلم فلم يكن من أولي العزم قبل تعالى : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً »^(٢) فلما كانت الصلاة كما ذكرنا في الجملة مثلاً لدعوة الحق جعلت الصلاة في كل يوم وليلة في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم خمس صدوات كل صلاة منها مثل لدعوة كل واحد من أولي العزم الذين قدموا ذكرهم فصلاة الظاهر وهي الصلاة الأولى مثل لدعوة نوح صلى الله عليه وسلم وهي الدعوة الأولى وهو أول أولي العزم من الرسل والعصر مثل لدعوة إبراهيم صلى الله عليه وسلم وهو ثاني أولي العزم وهي الصلاة الثانية والمغرب وهي الصلاة الثالثة مثل لدعوة موسى صلى الله عليه وسلم وهي الدعوة الثالثة وهو ثالث أولي العزم والعشاء الآخرة مثل لدعوة عيسى صلى الله عليه وسلم وهي الدعوة الرابعة وهو الرابع من أولي العزم وهي الصلاة الرابعة والفجر وهي الصلاة الخامسة مثل لدعوة محمد صلى الله عليه وسلم وهي الدعوة الخامسة وهو خامس أولي العزم فأمره الله بأن يقيم الصلاة صاهراً وباطناً بقوله أقم الصلاة ، فأقام الصلاة الطاهرة وأقام الدعوة لسطوة وقوله : « لدلوك الشمس » فدلوكها زوالها عن وسط السماء إلى جهة المغرب وذلك وقت صلاة الظهر ويقال أيضاً دلوكها غروبها ، وقوله : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » وعسق الليل ظلمته والسماء مثله مثل الظاهر وسبيل منه مثل الباطن فأمره بأن يقيم الدعوة للظاهر والباطن وكذلك يقيم الصلاة الصاهرة في الليل والسماء فيكون أيضاً قوله : « أقم الصلاة لدلوك الشمس » أي أقم الدعوة كدعوة نوح صلى الله عليه وسلم وبما جاء به فيها عن الله لقول الله : « إنا أوحى إليك كما أوحينا إلى نوح والمبين من بعده » وقوله : « إلى غسق الليل » وبما بين هذين الوقتين صلاة الظهير وصلاة العصر وصلاة المغرب وصلاة العشاء الآخرة فتوبه لدلوك الشمس كقولهم

(١) سورة الصافات ٣٥

(٢) سورة طه : ١١٥ .

كما أوحينا إلى نوح وقوله : « إلى غسق الليل » كفيه والنبيين من بعده أحمل ذكرهم
وعم إراهم وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم وكان مثل دعوة محمد صلى الله عليه
وسلم مثل دعوة المجر وهي التي أمره بذكرها وأن يدعو فيها إلى مثل ما دعا أولو
العزم من قبله وهم هؤلاء الأربعة . ومن ذلك أيضاً لدى نسق هذا القول عليه : « ستة
من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تحزن لئلا تقوم الصلاة لعلك الشمس إلى
غسق الليل » فأمره أن يقم دعوته على ستة من قد أرسل من قبله من هؤلاء وأخبره أنه
لا تحزين لسته ثم قال : « وقرن الشجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً »^(١) فدعوته
صلى الله عليه وسلم مثل صلاة المجر كما ذكرنا وقرآنها هو الذي قرنه به وجعله
منه وأخاه وهو وريره ووصيه صلى الله عليه وسلم أنه كان مشهوداً شهد الله عز وجل
وملائكته وأولو العلم والمؤمنون من عباده بأنه وصيه وخليفته من بعده « أخبر كذلك
أنه على ستة وستة من مصي من السنين من قبله ثم قال : « ومن الليل تتجهده نائمة
لك عسى أن يعثبك ربك مديماً محموداً »^(٢) وأنبل كما ذكرنا منه في التأويل مثل
الباطل والكتمان والتجهده هو القيام فيه بقيامه في التمام بالصلاة نافذة فيه فصل
وقد أمر الله بذلك رسوله وبأمره ~~هو القيام بدعوة الباطن~~ والدعوة في كلام
المرتب العطية التي تعطى تطوعاً بعد لفريضة ويسمون أيضاً ولد لولد نائمة ومنه
قوله تعالى في إراهم عليه الصلاة والسلام : « ووصينا له إسحاق » يعني ابنه ويعقوب « نائمة »
يعني ابن إسحاق ، والعمل أيضاً في لعنتهم انعم والجمع الأنفال ومنه قول الله تعالى :
« يسألونك عن الأنفال » وكيف تصرف تقول في هذا فيه شواهد لبطله وهو قوله
ومن الليل تتجهده به يعني به قد نسق ذلك عليه وهو قرآن الفجر الذي ذكرنا أنه
في التأويل وصيه صلى الله عليه وسلم فأمره ، أن يتجهده به من الليل أي بقيامه للباطن
وكذلك حله الأوصياء مع الأديب ، والخجج مع لائمة أنهم هم الذين يلون أمر الباطن ،
دعوة لك أي عطية أعطاكها الله لتتم صاهر دعوتك وبطلها وذلك هو التمام المحمود
الذي ذكره تعالى بقوله . « عسى أن يعثبك ربك مديماً محموداً »^(٣) يقول إذا أهدت

(١) سورة الإسراء : ٧٨ .

(٢) سورة الإسراء : ٧٩ .

(٣) سورة الإسراء : ٧٩ .

ذلك وعسى من الله إيجاب ، ويكون النافذة كما جاء في اللغة الأئمة من ولد ولده عليه الصلاة والسلام أي يقيمون أيضاً بذلك ثم قال له . « قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً » (١) فإذا خاله مدخل صدق هو دخوله في حمل ما حملة من الأمانة وإخراجه مخرج صدق هو الخروج منه بإبلاغه إلى من أمر بالإبلاغ إليه وتحميل وصيه ما أمر أن يحمله منه والسلطان النصير هو وصيه الذي ينتصر به على أعدائه ويقوم به سلطانه ففعل الله تعالى له ذلك كله بوصيه على صلى الله عليه وسلم والذي نسق عليه ما تلوناه من القرآن وهو في سورة بني إسرائيل قوله . « وإن كادوا ليفتنوك عن الذي أوحينا إليك لتفترى علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلاً ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً » (٢) وذلك أنهم سألوه أن يستبدل بعلي صلى الله عليه وسلم غيره ومن ذلك أيضاً قولهم الذي حكاه الله تعالى عنهم : « أتت مكران غير هذا أو كبدله » ثم نسق ما تلوناه على ذلك وما بعد الذي تلوناه مما ينقطع القول عما الحسن فيه إن استقصيناه وسوف نستقصي في موضعه إن شاء الله تعالى . « تعصم الله معاشر الأولياء » عما تسمعون وأعانكم من طاعته على ما ترحون ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليماً . حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السادس من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل أحمد مفتاح كتابه وقول أهل الجنة إذ حلوا محل ثوابه وصلى الله على محمد خاتم رسده وعلى الأئمة المصطفين من آله . ثم إن الذي يتلو ما قد سمعتموه من تأويل الصلاة ما جاء في كتاب دعائم الإسلام أن الله تعالى افترض على نبيه خمسين صلاة في اليوم والليمة لما أسرى به إلى السماء وأنه سأل التخفيف عن أمته فلم يرب بخفف عنهم حتى كانت خمس صلوات في كلام طويل ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول بذكره أن الصلوات الخمس مثل الدعوات الخمس من أولى العزم وإن مثلب في الحملة مثل الدعوة ودعوة أنبياء الله وأئمة ديه إليه جل ذكره على مسته التي قام بها ثم ومن ذلك قوله الذي تلوناه . « سنة من قد أرسلنا قبلك من رسما ولا تجد لستنا نحويلاًه فكأنه لما افترض عليه

خمسین صلاة أمره أن یسنن وی دعوته ستة خمسين رسولاً ثم اقتصر به علی سنن
 أولى المعمر من لرسول وذلك أقل ما ينبغي أن يكون ولذلك جاء في الحديث أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم استحب أن يعده في التحنيط من الخمس .
 ويتلو ذلك ذكر عدد ما في كل صلاة من الركوع وما يجهر فيه منها بالمرءة
 وما يخافت فيه منها ، تأويل ذلك أن جملة عدد الركعت الخمس الصلوات في اليوم
 والليمة الفرض من ذلك سبع عشرة ركعة والسة مثلاً المربضة والصلاة على سبعة
 أصرب هذا صرب منها والثاني صلاة مكسوف على خلاف صنبه هذه لأنها ركعتان
 في كل ركعة خمس ركوع وثالث صلاة بليل والعريدين يصليان جالسین وإذا
 لم يستطع العليل لصلاة حالاً صلى مستقبلاً أو مصطحعاً وإذا لم يستطع لركوع
 والمجود يركع أي إيماء برأسه أو بهضه ، إذا لم يستطع أن يركع برأسه والرابع صلاة الخوف
 تصلى على معنى غير معنى للصلاة في الأمن وتجزى على ركعة منها تكبيرة عند
 ادوافة والمساءمة والخامس صلاة الاستقاء والأعياد والجمع لها حد غير حد الصلاة
 في غير ذلك والسادس صلاة الخمار ليس فيها ركوع ولا سجود والسابع الصلاة
 على النبی صلى الله عليه وسلم وهي لمظ بالسان ، لا عمل بالأركان فأمثال الستة
 الا صرب من الصلاة أمثال الدعوة ستة سطقاء كما ذكرنا أن مثل الصلاة مثل الدعوة
 صروبها محلته المعاني وكلها فيها أنزل . كذلك دعوة كل نطق من الطقاء الستة
 الدين قدما ذكرهم وهم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام
 ومحمد صلى الله عليه وسلم كلب مأمور فيب بالعمل والشرع والأعمال فيها مختلفة
 كما قال تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً »^(١) والصلاة السابعة التي هي
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي قول بلا عمل مثل لدعوة آخر الأئمة
 وخاتمهم وهو صاحب عصر النبوة لأنه إذا قدم روع لعمل وقامت القيامة
 كما قال تعالى : يوم يأتي بعض آيات ربك لا يسمع نقلاً إيمانها لم تكن آتت من
 قبل أو كسبت في إيمانها حيراًه^(٢) ومثل سبع عشرة ركعة في كل يوم وليلة مثل
 الخمسة من النطقاء أولى العزم فبهم أصحاب الشرع وهم نوح وإبراهيم وموسى
 وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به

(١) سورة المائدة : ٤٨ .

(٢) سورة الأعداء : ١٥٨ .

نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى ^(١) والشرعة في لسان العرب ما صنع بجانب نهر أو ماء ليشرب منه وليرده من أراد الماء ويقال منه شرع الوارد في الماء والشرائع ما شرع الله للعباد من أمر الدين وأمرهم بالتمسك به مما افترضه عليهم ومثل ذلك في الساطن كما تقدم القول به مثل الماء لأنه علم يؤخذ عن أنبياء الله والعلم كما ذكرنا مثله مثل الماء والمأخوذ العلم منه من كان من نبي أو إمام أو من أقيم لذلك مثله مثل ما يكون الماء فيه مما يحويه من بحر أو نهر أو غدير أو إناء أمثالهم من ذلك على مقاديرهم وبحسب حدودهم وما حواه كل واحد منهم من العلم ولذلك يقال للرجل إذا ذهب التائب به في العلم هو بحر ومعنى الشرعة وأنها كما وصفنا طائفة أي قليل من الماء هو أن الذي شرع للعباد من أديانهم هو بعض العلم الذي أودعه الله أنبياءه وكل موضع فيه ماء فمثله مثل حد من حدود الله التي نصبها للعباد حتى يقع ذلك على الإناء فما حواه وذلك على مقاديرهم ومقدار ما حملوه من العلم ويقال أيضاً للطريق السافد الشارع ، وكذلك أمثال أولياء الله وحملوه دينه أمثال الطرق السافدة التي بها يهتدى العباد إلى حيث يريدون كذلك بأولياء الله وحدودهم التي نصبوها لهم في دينهم يهتدون ، وشرائع الماء وشوارع الطرق تختلف بمقاديرها وصورها وأحسانها وكلها يحوى الماء مشروب كذلك تختلف شرائع أنبياء الله كما ذكروا العلم والدين والحق يجمعها وكما أنه ليس بشرب من كل شرعة إلا من كانت له وبملكها وأبحث له كذلك لا يأخذ أهل شرعة من شرعة غيرهم إلا ما أباح لهم أحده منها وكان كما ذكرنا مثل السبع عشرة ركعة التي هي جماع الصلاة المفروضة مثل الخمس الشرائع ومثل الاثني عشرة دعوة التي تكون بحجة جزائر الأرض في كل جزيرة منها دعوة كما قدم للدين واستدل وكان قطعه وعموده الذي قام عليه هذه الدعوات الخمس لأصحاب الشريعة المذكورين والاثني عشرة دعوة لكل صاحب زمان في أقطار الأرض كذلك قام الدين أيضاً بالصلاة الطاهرة التي وصفنا ولسانك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصلاة عمود الدين ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة » يعنى الصلاة الشاهدة والصلاة الطاهرة وإعما جعلت الصاهرة دليلاً على الباطن ومن تمسك بالدليل ونزهه لم يعلى عن سواء السبيل ومن أعرض عن

دليله أو شئت أن يقع في مهوى سبيته . وأما تأويل القول بأن السنة مثلاً العريضة
فذلك لأن العريضة مثل الرسول وسنة مثلها مثل الوصي وكل رسول من ذكرنا
من أصحاب الشرائع منه وصي قد أقامه وصار م صار إليه عن وصي تقدمه فكانت
السنة لذلك في الجملة مثلي العريضة وسدكر م بكل صلاة من ذلك في موضعه
وبيان ذلك في التأويل إرشاء الله ولكن صلاة من لصوات الخمس مثل في التأويل
مثل الطهر ونبي لصلاة الأولى مثل محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو أول من جاء
بفرض الخمس الصلوات وحدودها في شريعته وهي أربع ركعات وهي أول صلاة
صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقامها لأول سبع ساعات من ليلها مثل
عدد ركعاتها الأربع مثل عدد حروف اسمه صلى الله عليه وسلم محمد أربعة أحرف
ومثل صلاته إياه على سبع ساعات مثل عدد حروف اسمه واسم وصيه عليه الصلاة
والسلام محمد أربعة أحرف وعنى صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحرف ومثل أيضاً للبيعة
الطغاة والسبعة الأئمة الذين يتعبدون الإمامة من كل باطنين وصلى قلها وبعدها
لأن الدعوة قد كانت قبله صلى الله عليه وسلم للذي هو مثلها وهي دعوة عيسى
عليه الصلاة والسلام وبعده دعوة وصيه والأئمة من ذريته ثم صلى صلاة العصر أربع
ركعات أيضاً وصلى قبلها ولم يصل بعدها والعصر مثلها مثل آخر الأئمة صاحب
القيامة وكذلك عدد حروف اسمه أربعة أحرف وقبله دعوة وليس بعده دعوة فكان
وقت الطهر والعصر وقتاً واحداً وإنما بينهما قدر سبعة المصلى ومثل ذلك في الباطن
أب القائم صاحب القيامة من أئمة محمد صلى الله عليه وسلم وأهل شريعته وأحد ولده
موقتتهما وأمرهما واحد وذلك مما حرص الله به محمداً صلى الله عليه وسلم بأن جعل
القائم صاحب القيامة من أئمة ولده وأهل شريعته حاتم الأئمة كما جعله هو خاتم
الرسول والأنبياء ولم يسبق شريعته شيء من الشرائع غيره كما يسبق كذلك شرائع
السين من قبله ولا أزال حكمه إلى غيره وجعل حاتم الأئمة من ولده معدوداً معه مع
الطغاة من قبله إكراماً منه له وتعظيلاً على من مضى من السنين من قبله ثم صلاة
المغرب وهي ثلاث ركعات مشياً مثل آدم عليه الصلاة والسلام وعدد ركعاتها كعدد
حروف اسمه آدم عليه الصلاة والسلام ثلاثة أحرف وبعدها صلاة وليس قبلها صلاة
مثل ذلك أنه لم تكن قبل آدم دعوة وكانت بعده دعوة، وكانت صلاة المغرب في

آخر النهار وأول الليل حين امتزج الصيغ وحلاه . ونسهر مثله كما ذكرنا مثل
 الظاهر والليل مثله مثل الماض ومن دلت أن آدم عليه الصلاة والسلام أول من
 جاء بأمر الظاهر والباطن وكان باصنه كما ذكرنا رموزاً وشارات كثر وقت المغرب
 الذي ليس هو مظلماً محضاً ولا مصيئاً محضاً وهو صباه تشويه طلحة ومن ذلك
 ما حكاه من قول إبراهيم : **«فلما حس عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي»** (١)
 مثل ذلك وتأويله أنه لم يكن يعرف قبل ذلك من العلم الباطن شيئاً ومثل الكوكب
 مثل الداعي الذي دعاه وأصاره إلى حد نكته وهو حد الليل وفي مثل آخر من
 التأويل مما يكثر به الشاهد والدليل أن مثل صلاة المغرب مثل أول دعوة الباطل لأن
 صلاتي النهار اللتين هما الظهر والعصر في هذا المثل مثلهما مثل دعوة الظاهر لأنهما
 في النهار والدعوة كما ذكرنا مثلها مثل الصلاة ومثل المغرب والعشاء الآخرة مثل دعوة
 الباطل وأن مثل عدد ركعات المغرب الثلاث مثل الإمام والحجة والداعي الذين
 يجرى بهم الدعوة الباطنة ومثل ترك الصلاة قبلها والأمر بالصلاة بعدها مثل أن
 المسجيب قبل دحوله في الدعوة لم تكن له صلاة وهذا دخلها كانت صلاته صلاة لأنه
 قد أقام ظاهر الصلاة وباطنها وعرف إمامه ومن لم يعرف إمامه فلا صلاة له قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية .
 ومثل صلاة العشاء الآخرة مثل العشاء الأربعة الذين هم أكار القاء الاثني عشر
 وقد تقدم شرح خبرهم كأعداد ركوعها وهم أهل دعوة باطن كما العشاء الآخرة
 من صلاة الليل وقبلها صلاة وبعدها صلاة كما يكون كذلك الدعوة بذلك وتجرى
 فلهم وبعدهم . وفي بيان آخر أنها مثل الحجة وأنه قد كان قبله حجة مثله وإن هو
 مات أقيم بعده حجة مثله ثم صلاة الوتر وهي ثلاث ركعات يجلس بعد الاثنتين منهن
 ثم يقوم للثالثة فتل الاثنتين مثل محمد وعيسى وصيه صلى الله عليه وسلم ومثل الثالثة
 مثل القائم من ولدهما صاحب القامة ثم ركعتا الشجر مثلها مثل الإمام والحجة
 في حال السر لأبهما يصليان في عس الصبح . ثم صلاة الشجر ركعتان ومثلها مثل
 المهدي وحجته صلى الله عليه وسلم يقعد في آخر حد استار الأئمة ويكشمان
 الصلوة عن جميع الأمة ويقومان . الظاهر والباطن كما تكون صلاة الشجر كذلك

في حين امتزاج من الضياء والظلام كما ذكرنا من صلاة المغرب أنها كذلك وأنها مثل آدم أول قائم بظاهر الدين وباطنه وكذلك المهدى وحقته عليه الصلاة والسلام أول من يقوم وقد قاما كذلك بظاهر أمر الدين وباطنه بعد استتار الأئمة وحيرة الأمة، وتأويل الجهر بالقراءة في صلاة أبيس واختائفة بها في صلاة النهار إظهار التأويل لأهله في دعوة الباطن وستره في دعوة الظاهر والدلائل والشواهد والأمثال في هذه وغيره مما تسمعون من التأويل الباطن كثيرة، فمنها ما يجرى العدد الكثير في الحلد الواحد لشكركم فيه الشواهد والدلائل ومنها ما لا يجرى إلا في حدود معلومة بحسب ترتيب الدين وكما ينبغي أن يكون فيه تربية المؤمنين، فافهموا فهمكم الله وبصركم ونفعكم عما تسمعون وحمدكم لما أنعم به عليكم من شاكركم ليزيدكم قوة إلى قوتكم ونعمة إلى ما أنعم به عليكم وصلى الله على محمد حاتم أنبيائه وعلى الأئمة من ذريته أوصيائه وسلم تسليمًا . حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا تحويه المشاهد ولا تدركه انشواهد وصلى الله على صفوته من انعامين محمد سية والأئمة من دريته الطاهرين. يتلو ما قد تقدم مما سمعوه أيها المؤمنون من تأويل ما في كتاب دعائهم الإسلام

ذكر الرغائب في صلاة والحض عيبا ولرغائب في إتمامها وما يرحى من ثوابها. ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم نحرنا أنفسكم واعمالوا وحيروا أعمالكم اتصاله . وقال اتصاله قربان لكل نبي وقد لكل شيء وجه ووجه دينكم الصلاة وقال أوصيكم بالصلاة التي هي عمود الدين وقوام لإسلام فلا تغفلوا عنها فالصلاة في لباطن كما ذكرنا دعوة أهل الحق والصلاة في الظاهر معروفة بخير الأعمال وما فيه اسحة إدمها في الظاهر دون باطن ولا في باطن دون الظاهر وهي قربان لكل نبي كما قال صلى الله عليه وسلم وبها يشرب الشون من الله وهي وجه دينهم لأنه لا يقبل شيء منه إلا بها يتوجه العباد إلى ربهم وهي عمود الدين الذي يقوم عليه وقوام الإسلام كما قال صلى الله عليه وسلم .

ويتلوه ذلك قرب أني جعفر محمد بن أبي صلى الله عليه وسلم بلغ من لتيت من موالينا عنا السلام وقل هم إلى لا أعني عنكم من الله شيت إلا مورخ واحتياط فاحفظوا

أستكم وكفوا أيديكم وعليكم بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين .
وعن حنبل بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا أعرف شيئاً بعد المعرفة
بالله أفضل من الصلاة يعني أنه لا شيء بعد معرفة ولي الزمان أفضل من المسارعة
إلى دعوته والدخول فيها والعمل بما يؤمر به من دخولها والصلاة الطاهرة بعض ذلك
العمل .

ومن ذلك ما أوصى به محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ عنه مواليه
وهم الذين تولوه وأجابوا دعوته من الورع عن محارم الله وجميع ما نهى عنه عباده
وذلك كله مما يؤخذ به على المستحب إلى الدعوة وحفظ الألسن عن قول الزور
ولسائل وما لا يحمل القول به وكف الأيدي عن مثل ذلك وذلك أيضاً مما أخذ فيه
عليهم والصبر عن محارم الله والصبر على صاعته وإقامة فرائضه والصلاة يعني ظاهرة
وباطنة .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم الصلاة عمود الدين وهي أول ما ينظر
الله فيه من عمل ابن آدم فإن صحت نظر في باقي عمله وإن لم تصح لم ينظر له
في عمل ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ، تأوله أن من لم يستجب لدعوة إمام
زمانه ويتولاه ويطعه وذلك هو باطن الصلاة وضاهرها في حمله لأن المستجب إلى
الدعوة يؤخذ عليه في العهد أن يقيم الصلاة طاهراً وباطناً فمن لم يستجب للدعوة ولى
زمانه لم ينظر له في عمله لأن العمل إنما يكون بعد المعرفة كما أنه إذا لم يعرف الرسول
الذي قرن الله طاعة الإمام وطاعته طاعته ويدخل في دعوته لم ينفعه عمله ولذلك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات وهو لا يعرف إمام زمانه يعني معرفة
تصديق به ودخول في دعوته مات ميتة جاهلية ، والخاص لا ينظر له في عمل وقد
يستجيب لدعوة ولي الزمان للمستجيب ويدخل في دعوته ويبغته الموت قبل أن يدخل
عليه وقت صلاة فيكون من أهل الجنة إذا أخلص الولاية وإن لم يصل
إذا لم تجب عليه صلاة بعده ولكنه قد أقر بها وأحد عليه في أن يقيمها وهو
لو صلى طول عمره الصلاة الطاهرة ولم يوال ولي زمانه لم تنفعه صلاته لأنه لا ينظر
له في عمل وإن ضيع الصلاة الطاهرة بعد أن دخل دعوة ولي زمانه أو شيئاً مما أخذ
عليه فيه كان ممن ضيع فرصاً مفروضاً عليه وحسابه على الله إن شاء عفر له وإن
شاء عذبه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يزال الشيطان هائباً للمؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس وما صيغرين تجراً عليه فإلقاه في العظام طاهر ذلك ترك الصلاة المكتوبة وباطنه ترك حضور مجالس الدعوة وسماح حكمتها فإذا فعل المؤمن من ذلك تحراً عليه ممن بعد ولى زمانه بعد إنكار من كان من مكذب أو منافق وهم أمثال الشياطين لأنهم شطروا أى بعدوا عن الحق وأهله إذا رآه قد أعرض عن صلاته الظاهرة والباطنة إذ قد علم أنه لم يعرض عن ذلك إلا وقد تهيأ لقبول ما يلقيه إليه من عذم ما يصبه به وما كان مواظباً على صلاته ظاهراً وباطناً تهيئه وعلم أنه على يقين وبصيرة فلم يحسر عليه بشيء من غرور إذ قد يعلم أنه لا يقبله منه ولا يجوز عليه .

ويتلو ما جاء عن أنى جعفر محمد بن عيسى صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان في الصلاة تأويل ذلك أن المؤمن وهو العبد بالحقيقة لتعبده لمن ملك أمره إذا كان في الصلاة ظاهراً وباطناً مقلداً عليها مخلصاً فيها قرب من رضى الله لا على قرب الخلق لأنه لا يجوز أن يقال إن شاء قرب إلى الله من شيء على معنى الخلق والمكان، وتشرّب قد يكون بين الرحيم بالاحتصاص فيقال فلان أقرب الناس من فلان إذا كان حصيصاً به وإن بعد عنه منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من أوسع صدره وأحسن صلاته وأدى ركاة ماله وكف عصبه وسجن لسانه وبذل معروفه واستعثر ربه وأدى النصيحة لأهل بيته فقد استكمل حقائق الإيمان وأدواب الجنة له مفتحة . فهذه أحوال محمودة في الظاهر وباطن من قام بها ظاهراً وباطناً فقد كمل إيمانه وظهرها معروف وباطنها أن إسحح وصورة حممه القول فيه على ما تقدم بيانه تمام الضمارة من المعاصي والدروب كسبها من الظاهر من المعاصي والدروب وأحسن صلاته ظاهراً وباطناً بيقامة ظهر الصلاة لمراقبتها وحضورها وواجب ما أخذ عليه في دعوة الحق فيه التي هي باطنه وأدى ركاة ماله الظاهر وباطنه الذي هو انعم وسوف يأتي بيان ذلك بتبهم شرحه في ذكر الركاة وكف عصبه في الظاهر لأن العصب في الظاهر يورث المرء في التعمد إلى ما ليس له في النفس إلا بتسحبه ولا يكره شيئاً من الحق كان له أو عليه ولا شيئاً يجري من أمر أولياء الله على حجب

الأحوال وسجن اللسان في الطاهر هو الصمت ووسط ذلك كتمان المؤمن سر ولى أمره الذى أخذه عليه في كتمان وبذل المعروف في لظاهر المواساة في المال والمعونة في جميع الأحوال وفي الباطن بدم ما عرف به وأمر بدله واستغفار الرب ومعنى المغفرة في اللغة السر والرب في لسان العرب هو المالك يقولون رب الدار ورب الثوب ورب المال وقد قال الله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام : «ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن» ر في بكيدهن عليهم^(١) وقال : «معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون» يعنى لدى كان عمله وأدى الصبيحة لأهل البى صلى الله عليه وسلم فأمر بيت نبى صلى الله عليه وسلم في الطاهر قرابته وفي الباطن أهل دعوته وقد قال صلى الله عليه وسلم لالدين الصبيحة فقيل لمن يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لله ورسوله ولأئمة المؤمنين وجماعتهم واستكمال حقائق الإيمان استكمال المؤمنين من القيام بكل ما أمر به وهذه الوجوه المذكورة جمل وكل وجه منها يقتضى وجوهاً كثيرة وجميع ذلك هو جميع ما أخذ فيه على المؤمن في دعوة الحق وأمر به ونهى عنه فإذا قام بذلك فقد استكمل إيمانه وأبواب الجنة له إذا فعل ذلك مفتحة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طاهر وباطناً لا تغلق عنه في دار المعاد أبواب رحمة الله ولا يحججه وفي أمره في الدنيا عما يجب له من الرحمة أيضاً إذا أخلص هذا الإخلاص .

ويتلو ذلك قول أبى جعفر محمد بن على صلى الله عليه وسلم يا مبتغى العلم صل قبل أن لا تقدر على ليل ولا نهار تصي فيهما، إنما مثل الصلاة لصاحبها مثل رجل دخل على سلطان فأبصت له حتى يهرع من حاجته كذلك المسلم إذا دخل في الصلاة تأويل ذلك أنه عني بالصلاة هاهنا الطاهرة والباطنة وعنى بمبتغى العلم الطالب الدخول في دعوة الحق فأمره بالصلاة طاهراً وباطناً ولو أراد الطاهر وحده لم يكن لقوله يا مبتغى العلم صل معنى لأن طاهر لصلاة لا يفيد علماً بل مصلحتها يحتاج إلى علم يضم به فرصها ومسبوها ولكن العلم في باطن الصلاة التي هي دعوة الحق وقوله قبل أن لا تقدر على ليل ولا نهار تصي فيهما طاهره تخويف الموت فلا يقدر من غشبه على ليل في الظاهر ولا نهار يصي فيهما طاهراً وباطناً قد حال الموت بينه وبين ذلك وحينئذ بين لعمل ووسط ذلك تحذير ارتفاع دعوة الحق

لجنة تحدث ولا انتهاء المدة وقيام صاحب قباية بهذا كان ذلك لم يجد طالب العلم الحقيقي منه ظاهراً ولا باطناً ومثل انهيار كذا قدمنا مثل الطاهر ومثل البيل مثل الباطن فحذر عليه الصلاة والسلام من ذلك ورغب في المبادرة .

وقوله إنما مثل الصلاة لصاحبها مثل رجل دخل على سلطان فأنت له حتى يفرغ من حاجته كذلك المسلم إذا دخل في الصلاة وتأوّه في البطل أن المسلم هو كما تقدم القول به المسلم ^(١) الحكم طاهر الإسلام لمقر بظاهر الشريعة فإذا هو رغب في الدخول في دعوة الحق كان مثله مثل رجل دخل على سلطان في الطاهر وسلطان في اباطن هو الذي يأخذ عهد دعوة الحق عليه فعلى المستحيب أن يصت بين يديه ويستمع لما يقول ويأخذ فيه عليه إلا فيما يأمره بالكلام فيه والحجاب عند ذلك مثل الداخل في الصلاة لأنه لا يتكلم في صهر فيها إلا بما يباحي به ربه وبالقرآن وسوف يأتي ذكر ذلك في موضعه إن شاء الله والأمر بالإبصاة واجب على الداخل في الصلاة في الطاهر والناص حتى يفرغ من صلاته في الطاهر فيسلم منها وكذلك إذا فرغ من الآخذ عليه بسم على الآخذ عليه ويصاحبه ليعقد كما ذكرنا صفته الدعوة والميثاق والعهد عليه .

وسوذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . إن في الجنة شجرة تخرج من أصلها حين بلق لا تروث ولا تدول مسرحة ملحمة بلحمها الذهب وسروجها الدر ولياقوت فيستوي عليها آخر عليين فيمرون على من أسفل منهم فيقول أهل الجنة يا رب عما بلغت معادك هؤلاء جدد الكرامة فيلزم كنوا يصومون النهار وكنتم تأكلون وكانوا يقيمون الليل وكنتم تنامون وكنتم تنصدقون وكنتم تبخلون وكانوا يجاهدون وكنتم تحبون ، تأويل ذلك قول الله تعالى . «ولم يحاف منكم ربه جنتان» ^(٢) وقوله : «ومن كل شيء خلقنا زوجين» ^(٣) فالجنة التي وعدها الله عباده المؤمنين في الآخرة هي باطنة كما الآخرة باطنة والمديا ظاهرة وهاجر الجنة السبب الذي به يوصل إليها وهي دعوة الحق ينتد المؤمنون فيها على بطلان من حكمة والعلم وبما به يوصل

(١) مسلم

(٢) سورة الرحمن . ٦

(٣) سورة النازعات . ٥٠

إلى رضوان الله المؤدى إلى دار العيم في الآخرة التي هي الجنة المأطنة .

وقوله إن في الجنة شجرة تخرج من أصلها جبل يلق فوشجرة في التأويل ما هنا صاحب الزمان وهو الشجرة التي وصمها الله في كتابه ولباس في الباطن أمثال الشجر وهذا مثل ظاهر في لسان العرب قال صلى الله عليه وسلم : «لباس من شجر شتى وأنا وعلى من شجرة واحدة» وقال تعالى : « ألم تركب من شجرة واحدة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للباس لعلهم يتذكرون ومثل كمة حيثة كشجرة حيثة : حشت من فوق الأرض ما لها من قرار » (١) فالشجر أمثال لباس على قدر أحوالهم وارتفاعهم وانضاعهم ، وكذلك الشجر والخيش في التأويل أمثال الحجاج يحرقون من قبل صاحب الزمان واللبث هو أن فيهم من كل لون من العلم وحكمة

وقوله صلى الله عليه وسلم مسرعة أي منبهة لمن يفيد منها ملجمة ممنوعة من الخروج عن حدودها في القول إلى ما لم يتعلق له .

وقوله لا تروث ولا تبول يعنى أنهم لا يحدثون أحداثاً في دينهم وقد بيا معنى الغائط والبول عند ذكر الطهارة وأهل عيين أهل معالي درجات في الدين واستواؤهم على الخيل استواؤهم على دعوة دعوتهم كما قال تعالى : « والخيل والبغال والحمير لركبوها ورية » (٢) أوسياتي بيان ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى والذين هم أسفل منهم دونهم في الدرجات من المؤمنين .

وقوله كانوا يصومون النهار ، تأويله في الباطن كتبهم سر أولياء الله الذي أخذ عليهم في كتابه أن يظهره في الصاهر لغيرهم وكان غيرهم يظهر ذلك وقيامهم في الليل قيامهم بالباطن وغيرهم غافلون وهم أمثال النوم .

وقوله كانوا يتصدقون وكنتم تحلون وصداقة في الباطن إرشاد من ضل ونيل من اعتقر من العلم بالعلم المأذون فيه لم ينيل ذلك ويرشد غيره به والجهاد في الباطن جهاد الأنفس فيما تدعو إليه من لمختلور عليها لمختلوع منها فهذه جملة القول في باطن ما جاء في هذا الخبر مختصرة وصادرة ذلك معروف والواجب على المؤمنين

(١) سورة إبراهيم ٢٤ - ٢٦

(٢) سورة النحل ٨

استعمال ذلك في الطاهر وفي الباطن وإقامته ظاهراً وباطناً لينالوا به خير الدارين
ونعيم الجنتين طاهراً وباطناً وأن لا يضيعوا شيئاً من ذلك وأن لا يتعدوا إلى محظور
عليهم ولا ممدوع منهم . فأصبحوا ظاهر دينكم ربها المؤمنون وباطنه تسبحوا بيل ما
وعدكم الله على ذلك في ظاهر وباطن . جعلكم الله ممن يقيم ذلك ويرعاه ويستعمله
ومحافظ عليه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة المهديين من ذريته وسلم تسليماً .
حبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثامن من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا تدركه الأبصار ولا تحيط به الأفكار
فهو موجود بكل مكان على غير اعتبار^(١) وصلى الله على محمد نبيه أمصل المراسلين
وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين

ثم إن الذي يتدو ما قد سمعتموه معشر المؤمنين من تأويل ما في كتاب الدعائم
من طاهر الثرائص والأحكام قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . من أدب دساً
فأشقى منه فبسع الوصوء ثم ليخرج إلى برار من الأرض حيث لا يراه أحد فليصل
ركعتين ثم يقول اللهم اعن لي دس كما وكذا فإنه كتمارة ففعل هذا في الظاهر
حسن لمن اعلمه توبة وأخلص فيه وصيه وهو المأمور به إن إسباغ الوصوء وهو
ما قدمنا ذكره ان يظهر بالعلم في الباطن ولأرض في الباطن مثل الحجة وما كان
مها من نعمة أو مكان يصل فيها دساً أمثال الدعة المنصوبين بين أولياء الله
وبين عباده من اعترف من ائساد دساً فعليه أن يأتي من صرف أمره إليه فيدعو عبده
إليه وينظير لديه من رفته بما يظهره به من الحكمة وما يقتضيه به من المحنة وذلك
مثل صلاة الركعتين لأن مثل الصلاة كدس في الباطن مثل دعوة الحق وقد قال
الله : «ولو أنهم إذ طلبوا أنفسهم جاعواك وسعروا الله واستعمر لهم الرسول . وحمدوا الله
تواً وحمياً»^(٢) وإنما جعل الله المنصد في استغفاره من الذنوب إلى الواسطة بيمينه وبين
خفيه ومن أقاموه فم تخليصاً صميم ورحمة منه لهم وهذا إما يكون بين لعمد وبين
ربه من الذنوب كدس جاء ذلك من رأ في كتاب الدعائم فأما ما كان من ائساد من

(١) اختيار (جـ)

(٢) سورة النساء . ١٠٤

المطام فالتوبة منها الاتصال منها والخروج إليهم من جميعها .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن دلي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله : «والذين هم على صلاتهم يحافظون»^(١) قال هذه المريضة من صلاتها لوقتها عارفاً بحققها لا يؤثر عليها غيرها كتب الله له بها براءة من النار أن لا يعذبه ومن صلاتها لغير وقتها غير عارف بحققها مؤثراً عليها غيرها كان أمره إلى الله عز وجل وإن شاء غفر له وإن شاء عذبه . تأويل ذلك أن الصلاة كما ذكرنا لما طاهر وباطن ، ولا يقوم ولا يحزى أحدهما إلا بالآخر حتى يقاما معاً ، وباطنها دعوة الحق والمريضة ومن ذلك المبادرة إلى دعوة إمام كل زمان في حين قيامه والمشاركة إليه وذلك هو وقت الصلاة في المصن فمن صار إلى ذلك عارفاً بحققه غير مؤثر عليه غيره كان ذلك له براءة من النار . ومن تحلف عن الدعوة وصار إليها بعد مدة من وقت قيام صاحبها غير عارف بحققه مؤثراً عليها غيرها كان أمره إلى الله فإن شاء قبل ذلك عنه وعمر له وإن شاء لم يقبله وسدده وبسبب ذلك يجري الأمر في الصلاة الظاهرة أيضاً .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لرحل سألته أن يسأل الله له أن يدخله الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنى بكثرة السجود والسجود في الظاهر السجود في الصلاة وهو في باطن الطاعة فمن أطاع ولي زمانه فيما أمره به وأكثر من السجود وذلك من بعض ما أمر به وجبت له شفاعته ولي أمره .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب عليه وسلم أنه قال الصلوات الخمس كفارة ما بينهما ما احتسبت الكفائر وهي التي قال الله تعالى : «إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين»^(٢) . ومن ذلك أن الحسنات دعوات التي هي دعوات أولى الأنبياء من الرسل وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم كفارة لمن تمسك بها من أهل الشرائع المنسوبة إليها إذا عمل أهل كل شريعة منهم بما دعاهم إليه تسببوا وأمرهم به وأخذ عليهم فيه في دعوته وعنده فيما بيده وبين قيام الرسول الذي يذبه ما احتسبوا كفائر ما نورا منه كما قال

(١) سورة المؤمن : ٩ .

(٢) سورة هود : ١١٤ .

تعني : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا مكرها » (١)
والكبائر هي الفرائض التي افترضها الله أن لا يخالفت أمره فيها والله وحش التي
حرمها أن تجتنب بأسرها وجماع ذلك ما أحده عليه عهد أولياء الله من تعدي ما فيه أو
شيئا منه بعد أن عاهد الله ووبه عليه وأوجب على نفسه ما أوجبه في نفسه فقد
أتى الكبائر وما كان مما دون ذلك من محقرات الذنوب وصغائر العيوب فالواجب على
المؤمن أن يتوقاها ولا يسعين بشيء منها فإن لم يتحفظ من ذلك حق التحفظ واعترف
شيئا منه عبر مصر عليه ولا متهاون بأمر الله وتمر أوليائه فيه فذلك مما يرحى له إذا
قام بما عاهد الله عليه أن يتجاوز به عنه وتوفي ذلك والتحفظ منه أولى بالمؤمنين فقد
قال ترك الذنب أسير من طلب التوبة وهي كسعة حكمة يتدخا لها وقعت إليهم
من أولياء الله .

ويشهد ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أسرق أسرق من سرق من صلاته ،
ظاهر ذلك أن يتقص المصلي في صلاته من حامود صلاته فلا يتم ركوعها ولا سجودها
ولا حادتها وباطله أن يدخل امرء نفسه فيما أخذ عليه في عهد دعوة الحق التي ملها
في الباطن من الصلاة فلا يفي بما عاهد عليه ولا ما أوجبه على نفسه .

ويقال ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يتم وضوءه وركوعه وسجوده
وصلاته حجاج يعني ناقصه غير تامة بظاهر ذلك في صلاته للصلاة معروف وباطله
في باطنها أن لا يتم طهارته من الذنوب التي أمر بالنظر منها ويبقى مقبها مصرا على
شيء منها ولا يطيع ولي زمانه ومن نفسه له في كل ما أخذ عليه في عهد دعوة الحق
أن يطيع فيه ولا يتم ذلك ولا يفي به وإن قام ببعض ذلك أو أكثره ووفى به فإنه ينعص
في دعوة الحق بمقدار ما نقص من ذلك فلا يسكن حقائق الإيمان حتى يستكمل
جميع ما شرط عليه وأخذ بميثاقه فيه في عهد دعوة الحق .

ويتبادر ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال الصلاة ميزان من أوفى
استوفى بها ذلك أن دعوة الحق ميزان لم صار إليها فمن وفى بما أخذ عليه فيها
استحق ثواب ما وعد به من الثواب على ذلك وهذا من قول الله تعالى : « وأوفوا بعهدى
أوفى عهدكم » (٢) .

(١) سورة البقرة : ٢١٠ .

(٢) سورة البقرة : ١٠٠ .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتين خفيفتين في تمكن خير من قيام ليلة ، فالتمكن في طهر الصلاة لإتمام الركوع والسجود والقيام والتمعّد والشهد والحدود كلها المحدودة في الصلاة وأن لا ينتص المصلي من ذلك شيئاً وذلك في باطن الصلاة التي هي دعوة الحق للقيام بما افترض فيها على المؤمن وأخذ فيه ميثاقه والوفاء بما أقره نفسه بتمام ذلك وكذلك فن فعل ذلك كان أفضل من يطيل ويكثر البحث والخطاب عن علم التّوحيّل الذي علمه الله مثل قيام الليل وهو مع ذلك لم يتم بأبوابه الذي أخذ عليه فيه وإشله في الظاهر ممثّل من يتم في الليل فيعطي نافلة وهو لم يكمل الصلاة غريضة ولا أتمها على ما أمر به .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم مثل الذي لا يتم صلاته كمثل حبل حملت حتى إذا دنا تناسها أسقطت فلا هي ذات حمل ولا ذات ولد ، تأويله في الباطن أن مثل من أخذ عليه عهد دعوة الحق فلم يتم بما أخذ عليه فيه ولم يكمله مثل من فوّج بالحكمة وعرف بها وحمل العلم قلما تحمل ذلك وصار إليه نبيه ولم يعمل به فلا هو حامل علم يرحى له ثوابه وأراد التحمل به ولا هو ممن عمل بذلك ورأى ثمرة علمه وهذا المثل هو المشهور نفسه ، وهو لم يتم ما أخذ عليه الميثاق فيه وكذلك هو في الظاهر إذا لم يتم صلاته انقارعة وتتمام الصلاة لا يكون إلا مكمال حدودها في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله إذا قام المصلي في الصلاة نزلت عليه المرحب من عند السماء إلى الأرض وحنّت به الملائكة وناداه ملك أو يعلم هذا المصلي ما له في الصلاة ما اتصل منها ، وأويله في الباطن أن المستجيب إلى دعوة الحق إذا هو دخل فيها صار إلى الحكمة التي تصدر عن ولي أمران الذي مثله مثل السماء إلى حجه الذي مثله مثل الأرض ومن المستجيب من ذلك قدر حجه واستحقاقه وأما بدء ذلك له أنه لو علم ما له في الصلاة ما اعتل فالملك هو الذي ملك أمره ولا بد له من تعريضه إليه ليعلم ما صار إليه من دعوة الحق وأنه إن عم فصل ذلك لم ينصرف عنه .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : أحب الأعمال إلى الله تعالى الصلاة وهي آخر وصايا الأنبياء فما شيء أحسن من أن يغتسل المرحل ويتوضأ فيسبح الله

ثم يبرز حيث لا يراه أبليس فيشرف منه عليه وهو راجع وساجد أو العبد إذا سجد نادى إبليس يا ويلاه أطاع هذا وعصت وسجد هذا وأبى وأقرب ما يكون العبد من الله إذا سجد فأحب الأعمى إلى الله يعي لدى محبة من عباده الصلاة طاهرها وباطنها فطاهرها معروف وبخسب كما ذكر دعوة الحق ، وهي آخر وصايا الأنبياء لأن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أُرست بقته وصى إلى وصيه وأمره بأن يقيم الدعوة لنفسه كما كانت له هوى في حياته ، فثبت آخراً ما يوصى به لأنه لا يوصى بذلك أعنى الدعوة إلى غيره حتى يقتضي أمره ، ونهى استحسن من العمل والوصوة وهو في الباطن كما ذكرنا الظهارة من المعاصي والندوب ولصلاة الدخول في دعوة الحق وقوله حيث لا يراه أبليس ، يعنى حيث لا يطع عليه ولا يره أحد من أهل الظاهر وذكوعه وسجوده الإقرار منه والخضاعة لولي أمره ولمن نصبه لولي له .

وقوله وأمره ما يكون العبد من الله إذا سجد فقد تقدم بيانه وأنه ليس شيء أقرب إلى الله من شيء والمعنى قريب القرب كما التقرب إليه بمصالح الأعمال ، وقول إبليس إذا رأى المؤمن ساجداً أي مطيعاً يا ويلاه أطاع هذا وعصيت وسجد هذا وأبى ، بيان ذلك أن السجود خضاعة في لسان إبليس من أدلس أى ينس من رحمه الله لإصراره على معاصيه والإبلاس في دعة ليأس فذلك من غلبته شهوته واستولت عليه شقوته فبادت به معصيته لا يؤمل لإفلاق عنها ولا يصبر الذوبة منها مؤثراً لزوم دبه آيساً من رحمة ربه إذا رأى من الصلوة والعبادة غطتهم بمهام فيه وعرف فصلهم عليه .

ويتلو ذلك قول أنى حاتم محمد بن حنبل صلى الله عليه وسلم : إذا أحرم العبد المسلم في صلاته أقبل الله إليه بوجهه ووكل به ملكاً يلتصق القرآن من فيه التماساً فإذا أعرض أعرض الله عنه ووكله بى الملك ، تأويل ذلك أن الإحرام في الظاهر الدخول في الصلاة وكذلك هو في لسان لدخول في الحق انتهى هي باطن الصلاة ووجه الله هو وليه الذى يتوجه به إليه أهل كل زمان لأن الله تعالى لا يوصف بصفات خلقه ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، وقبل منه على من استحباب لدعوته هو نصبه لإياه لهم وتوكيل الملك بالمستجيب هو توكيل ندى منك أمر تقويمه وتصويره وإرشاده وتربيته ولشقائه القرآن من فيه هو أحسن عهده وميثاقه لإمام زمانه يأخذ لإقراره له

بما يأخذه عليه ، والقرآن مثله مثل الرمان لأن الله جمع فيه لأهل ذلك الرمان جميع ما تعبد بهم به وأمرهم باتباعه كما جمع ذلك في القرآن الطاهر وأمر باتباع ما فيه . وقوله فإذا أعرض أعرض الله عنه ووكله إلى الملك هو أن الله قد أمر أوليائه بالإعراض عن أعرض عنهم بعد البيان والإبلاغ وذلك قوله فأعرض عنهم وقوله : فتول عنهم فما أنت بملوم . وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين ، فأولياؤه مع إعراضهم عن أعرض عنهم بعد البيان والإبلاغ لا يدعون أن يذكرهم بالوسائط فيما بينهم وبين الذين قد وكلهم بهم وملكهم أمرهم وذلك قوله صلى الله عليه وسلم : ووكله إلى الملك ، فافهموا فهمكم الله وبصركم رضعكم بما تسمعون ، وصلى الله على محمد فيه خاتم النبيين وعلى الأئمة من دريته وسم تسبوا . وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس التاسع من الجزء الثالث :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا تراه للواظر ولا تحويه السرائر وصلى الله على المنتخب^(١) للريّة محمد نبيه وعلى الأئمة من دريته الركية. انتفضى فيها سمعتموه أيها المؤمنون من تأويل كتاب الدعائم ما جاء من الرغائب في الصلاة وينو ذلك . ذكر مواقيت الصلاة : ومواقيت الصلاة في الظاهر الأوقات التي تقام فيها من ساعات الليل والنهار ومواقيت باطن صلاة وهي دعوة الحق كذلك الأوقات التي تقام فيها هي الأوقات التي يقيم فيها أول كل رمضان دعائه ومن يقيم لإقامة دعوته . والذي جاء في ذلك في أول هذا الباب من كتاب الدعائم قول الصادق صلى الله عليه وسلم : لكل صلاة وقتان أول وآخر وأول الوقت أفضلها وليس لأحد أن يتحد آخر الوقتين وقتاً وإعما حص آخر الوقت للمريض والمعتل ولمن له عذر وأول الوقت رضوان الله وآخر الوقت عذو الله ، وإن الرجل صلى في خير الوقت يعني الآخر وإن ما ناله من الوقت يعني الأول خير منه من أهله وماله والأمر في خاتم الصلاة على هذا يسنى أن يبادر إليها فتصلي في أول وقتها وقد رخص فيها لمن له عذر أن يؤخر ذلك إلى آخر الوقت كما جاء ذلك في بعض الصلاة كما ذكرنا دعوة الحق وأول وقتها الوقت الذي يصب فيه ولي أمر من دعائه ويقيم لذلك دعائه أو يقوم هو لذلك بنفسه إلى أن يتم من يرى أن يقيم آخر وقتها رفعه إليها إن هو رفعها

لأمر يوجب ذلك عليه أو نقتله هو محصرت نقاته ، وأمر به ولدى هو أفضل
 للعباد المسارعة والسبق إلى دعوة إقامتها قال تعالى : « ولما يقول السابقون
 أولئك المتربون » (١) وأيسر لأحد من يتخلف ذلك لعبادة تجمعهم
 كما جاء أنه ليس لأحد أن يتخذ آخر وقتاً وأن ذلك إنما جعل «مريض والمعتل
 ولن له عذر ، فالمرضى ماها في طس الشك وحسن الله الدعوة الحق مدة
 ولم يقصرها على وقت واحد ليستصبر ش فيها وينيب من عتله عنها رحمة منه
 لعباده وتوسعة عليهم وإحصاءاً تأويل المعتل من عتله من العتل الحائلة
 بيه وسب الدعوة من المسارعة إليها سعة ورخصة ما كان ممنوعاً من ذلك
 لا يستطيعه ولا يصح إليه لأى قد منعه من ذلك أو عائق عاقبه عنه
 وتأويل من له عذر أى مانع جمعه من يعتذر له في تخذه .

وقوله أول الوقت رضوان الله بوقت عفو الله تأويله أن من سارع إلى
 دعوة الحق سابقاً في أول إقامتها حظي بمحصراً في إليها فقد دخل في
 رضوان الله ومن ذلك قوله تعالى : « الله من المؤمنين إدا بما بعونك تحت لشجرة »
 فأوجب تعالى لهم الرضوان إدا سقوا دعوة الحق في أول قيامها ، ومن تأخر عن
 ذلك وجاء فيما بعد فيما بين قيام آخر وقتها محاصراً وبها سقا الله عن تحمله
 إدا هو دخل فيها وقام ، واحتملها ومن إليه تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون
 ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقوا نال » (٢) فسأل هؤلاء المتخلفون المغفرة
 لتخلفهم وأقروا للسابقين بتصلبهم علموا أن تخلفهم تقصير منهم .

وقوله إن المصلي ليصلي في عمر نت وما فاته منه حذر له من أهله وباله
 تأويله أن يكون المستعجب لدعوة قد استجاب إليها بعد مدة من وقت
 إقامتها وقد كان لوصل إليها قبل بمكانه فهو إيا وصل إليها في وقتها فما
 فاته من الوقت وحرم من غيره لوصل إلى ما وصل إليه من سقته فالذى
 فاته من ذلك وحرمه خير له مما له في سبها من أهل ومال وما بين الوقتين الأول
 والآخر وقت ، وسد كره ذلك فيما بعد إن شاء الله تعالى ومن هذا قول الله :
**« لا يستوي منكم من أتى من قبل فتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا
 من بعد وقاتلوا »** (٣) .

(١) سورة الواقعة ١٠ ، ١١ . (٢) سورة الحشر ١٠ . (٣) سورة الحديد ١٠ .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم أول وقت الظهر زوال الشمس
يعنى عن وسط السماء إلى جهة المغرب وقد جاء في كتاب الدعائم صفة ما يعرف ذلك
به وقد تقدم القول بأن مثل صلاة الظهر مثل محمد صلى الله عليه وسلم وتأويل ذلك
أن الشمس في الباطن مثلها مثل وفي الزمان من كان من نبي أو إمام ومثل طلوعها مثل
قيام ذلك النبي وظهوره ومثل غروبها مثل نكته وانتضاء أمره، وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم في وقته مثله مثل الشمس كما ذكرنا من وقت بعثه الله تعالى فيه إلى
أن أكمل دينه الذي ابتعثه لإقامته وإكماله. إقامة وصيه وذلك قول الله تعالى الذي
أنزل عليه في اليوم الذي قام فيه بولاية علي صلى الله عليه وسلم بغدير خم : « اليوم
أكملت لكم دينكم وأنمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً »^(١) فلما فعل
ذلك صلى الله عليه وسلم مال إلى النقطة عن دار الدنيا إلى معاده، فكان بين ذلك وبين
وفاته سبعون ليلة وكان ذلك في التأويل مثل الزوال على رأس سبع ساعات كما ذكرنا
من النهار التي جاء أن مثل عددتها من عدد حروف اسمه واسم وصيه صلى الله عليه
وسلم وذلك سبعة أحرف، محمد أربعة أحرف، وعلي ثلاثة أحرف فذلك سبعة مثل السبع
ساعات التي تزول الشمس عندها التي مثلها مثل صلى الله عليه وسلم ومثل
زوالها زواله وانتقاله إلى معاده الذي أسد الله له فيه الكرامة لديه .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم إذا ربت الشمس دخل وقتان الظهر والعصر ،
وليس يمنع من صلاة العصر إلا قضاء السنة بينهما فإن شاء طول إلى أن يمضي
قدمان وإن شاء قصر .

وعن أبي حفص محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه خرج واهمه رحل من
أصحابه إلى مشربة أم إبراهيم، فصعد المشربة ثم ركب فقال نرحل أرأيت الشمس
فقال له أنت أعلم جعلت فداك مصر فقال قلت وأذن ودم إلى بحلة صلى
صلاة الزوال وهي السنة قبل صلاة الظهر ثم أذن وتحوّل إلى بحلة أخرى وأقام نرحل
عن يمينه وصلى الظهر أربعاً ثم تحوّل إلى بحلة أخرى فصلى صلاة السنة بعد الظهر
ثم أذن للعصر وصلى أربع ركعات ثم أقام نرحل إلى - أنه وأذن وصلى العصر أربعاً
وأه قال صلى الله عليه وسلم آخر وقت العصر نكس الشمس .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال صلوا العصر والشمس بيضاء نقية
يعنى قبل أن تتغير وتضمر، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة الظهر
مثل صلاة محمد صلى الله عليه وسلم ومثل صلاة العصر مثل قائم القيامة من البدء وهو من
أهل دعوته وشريعته فلهذا كان وقتها وحداً أعى انصر والعصر اليتى هما مثل
لهما، وقد تقدم ذكر تأويل صلاة انصر ولم تكات عند الروى وتلى رأس سبع
ساعات من النهار، وتأويل قوله آخر وقت العصر أن عصر الشمس هو أن آخر
دعوة قائم القيامة التى هى قول وتأويل بلا عمل كما ذكرنا أن يتغير حاله بحلول الموت
به فتقطع دعوته ويموت وتقطع الدعوة ويموت الخلائق كما أخبر تعالى .

ويتو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : أول وقت صلاة
المغرب أن يتوارى القرص فى أفق المغرب يعنى قرص الشمس وهو وقت غيابها تأويل
ذلك ما تقدم القول به من أن صلاة المغرب وصلاة العشاء الآخرة من الليل هما مثل
الدعوة الباطن بالتأويل وكان أرحا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضى وانتفى
ومثل ذلك مثل غياب الشمس أن قام بعده بالتأويل وصيه على صلى الله عليه وسلم
وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يقتل بعده على تأويل لقول كما قاتل هو
صلى الله عليه وسلم على منزله وكانت أول دعوة قامت بالباطن بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم دعوة على صلى الله عليه وسلم .

ويتو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال أول وقت العشاء
الآخرة غياب الشفق والشفق الحصرة التى تكون فى أفق المغرب بعد غروب الشمس،
وآخر وقتها أن ينصف الليل وقد صلى الله عليه وسلم صلاة الليل متى شئت أن
تصليها فصلها من أول وقت الليل أو من آخره بعد أن تصلى العشاء الآخرة والوتر بعد
صلاة الليل، تأويل ذلك ما قد تقدم نقول به من أصل صلاة الليل مثل دعوة الباطن،
وغياب الشفق هو اسوداد الليل وذلك محص الدعوة بالباطن فى التأويل ومثل الوتر
وهى ثلاث ركعات الركعتان الأوليان مهن مثل النبي صلى الله عليه وسلم والوصى
ثم يفصل بينهما وبين الثالثة بالجلوس وسلام، ومثل ذلك انقطاع إظهار دعوة الباطن
بعد على صلى الله عليه وسلم للخوف وتغية من أئمة لضلال فى حين تغلبهم لذلك
جاء أنه لا تصلى بعد لوتر صلاة بلا صلاة لفجر ومثل الركعة الثالثة من صلاة الوتر

مثل المهدي عليه الصلاة والسلام والجلوس والسلام مثل ما بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفترة وترك إظهار دعوة الحق كما ذكرنا لتغلب أئمة الضلال وجعل ذلك كذلك ليكون علماً ودليلاً على الأمر بالستر والتقية في هذه المدة وبأن لا يقوم أحد من الأئمة فيظهر دعوة الحق قبل قيام المهدي صلى الله عليه وسلم وقد جاء في ذلك عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم ما يطول ذكره من ذلك ما قاله محمد بن علي صلى الله عليه وسلم لأخيه زيد لما أظهر القيام ويحك يا زيد إن مثل القائم من أهل هذا البيت قبل قيام مهديهم مثل فرخ طائر نهض من عشه قبل أن يستوي جناحاه فما هو إلا أن تحامل حتى اختطفه الصبيان بتلاعبون به فاحذر أن تكون غداً المصلوب بكناسة انكوفة، وقوله صلى الله عليه وسلم بالجماعة من شيعتهم وقد حدثهم بما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من البشرى بالمهدي وبأنه مظهر دعوة الحق وذكر صفته وعلامته وما يكون منه ثم قال للذين حدثهم بذلك فإن دعاكم أحد منا قبل أن تروا ما قل لكم من ذلك إلى القيام معه فلا تجبوه وإن كان ابني هذا وأوماً بيده إلى جعفر صلى الله عليه وسلم، وقد جاء أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في البشرى بالمهدي صلى الله عليه وسلم وصفته وما يظهر الله به من أمر دينه ويقطع به من الظلم والبدع ما يطول ذكره وأنه أول من يقوم بذلك فما روى عنه من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم المهدي صلى الله عليه وسلم من ولدي متعم^(١) أمرى ويحبي سني ومطالب ثار أهل بيتي، وقوله منا استبح الله الدين وبنا يخته وبنا استنقذكم من الكفر وبنا يستنقذكم من النسي.

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إن وقت صلاة ركعتي النحر بعد اعتراض النحر، إنه رحص في صلاتيهما فس النحر وقال أول وقت صلاة النحر اعتراض النحر في أفق المشرق وآخر وقتها أن يحمر أفق المغرب تأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل صلاة النحر مثل دعوة المهدي صلى الله عليه وسلم ومثل أنها ركعتان مثله ومن وصيه صلى الله عليه وسلم ومثل وقتها أدى هو احتلاط الضياء بالشلام مثل قيامه صلى الله عليه وسلم «صادر ومن مناً وإخباره الدعوتين جميعاً بعد ذهاب طلعة الليل التي مثلها مثل الشمس انحس وأل ايل جعل للسكون فيه

كما قال الله تعالى : « هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مضراً » وكذلك كانت الدعوة بعد على صلى الله عليه وسلم إلى أن قام مهدي . لما طس محضاً في ستر ويسكون ، لا قيام ولا حركة ولا طاهر إلا ما يؤدي به الميراثس دون أن يقوم بذلك إمام يظهر نفسه بقيام به ويدعو الناس إليه ومثل ركعتي السجدة من الدعوة التي كانت قبل المهدي صلى الله عليه وسلم وسبب إليه فقبل ركعتي السجدة لأنه كان صلى الله عليه وسلم مثل أحد ركعتيها وذلك أنه كان حجة صاحب تلك الدعوة وأظهر أمره في آخر مدته وسلم الأمر إليه وأحبر أنه مهدي . لأمة وذلك بعد أن كنتم ذلك مدة فذلك جاء أنها تصلي قبل الفجر وذلك مثل كتابه إياه وأنها تصلي بعد طلوع الفجر وذلك المستعمل والأمور به كما جاء في كتاب الدعاء ثم بإظهاره إياه في دعوته ونصه عليه وإحاراه بحاله والمعنى في أن آخر وقت الفجر احمرار أفق المغرب وذلك يدل على طلوع الشمس وإن لم تظهر الشمس التمام من بعده كنتم موهدة مدة يسيرة وذلك مثل لما بين احمرار أفق المغرب وطلوع الشمس وقد انقضت دعوته ثم أظهر التمام بعده نفسه ونعاه إلى أهل دعوته وذلك مثل صريح الشمس ، فاعنلوا الأمثال أيها المؤمنون فإن الله تعالى يقول : « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » (١) « جعلكم الله من بعضها ويستفيع بها ويقيم كما افترض صهرها واضها صلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من دريته وسلم سلبها . حسنا الله ربح الوكيل ونعم المولى ونعم النصير

الجلس العاشر من الجزء الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله صادق في ميعاده القائم بالتوسط بين عباده وصلى الله على هامة الأمة محمد نبيه وصموة من دريته الأئمة .

ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم من تأويل ما في كتاب الدعاء قول أبي حمزة وأبي عبد الله صلى الله عليه وسلم : لا تنص نائمة عليك ، رخصة قد فاتت حتى تؤدي القرينة .

وقول أبي حمزة صلى الله عليه وسلم : إن الله لا يقبل النوافل إلا بعد أداء الفرائض (٢) فقال له رجل فكيف ذلك جعلت فذلك قال رأيت لو كان عليك يوم من شهر رمضان أكان لك أن تنطوع حتى تمصيه قال لا قال وكذلك الصلاة . تأويل ذلك أن الصلوات المفروضة أمانها أمثال بطقاء المفروضة طاعتهم . والتعصية شرائعهم

على من أرسلوا إليه من الأمم والسوافل أمثالاً أو صبيانهم وقد ذكرنا فيما تقدم أن النافذة في لسان العرب الذي نزل القرآن به ما تطوع به الملتطوع بعد الفريضة وكذلك طاعة الأوصياء والتصديق بهم والإقرار بولايتهم إنما تكون في حياة النطقاء الذين أقاموهم للعباد ودعواهم إلى ولايتهم بالطوع من العباد والمسرعة إلى ذلك وليس يكره الناطق الناس على دعوة وصيه والإقرار به كما يكرههم ويجهدهم على الإقرار بدعوته هو وتصديقه والدخول في شريعته ولكنته إنما يقيم لهم وصيه ويعرفهم بأنه ولي أمرهم من بعده فمن أطاعه وتولاه في حياة الناطق الذي أقامه طائفة في ذلك خير مكره ووصل ولايته من بعده إذا صار الأمر إليه فقد سعد وأخذ محطه ورشده ومن أكره أمره وخالفه بعد أن يصير أمر الإمامة إليه حاحده كما كان يعمل من كان إليه الأمر من قبله فهذا مثل النافذة والتطوع من الصلاة التي هي السنة وغيرها من الصلوات غير «الترائض في التأويل وقد ذكرنا أن النافذة أيضاً في لغة العرب ولد الولد قال تعالى: «ووهبنا له إسحاق» يعنى لإبراهيم وإسحاق ابنه ثم قال «وبعقوب» يعنى ابن إسحاق «نافذة» وكذلك الأئمة هم ولد ولد الرسول صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا أنه لا يجوز أن يدخل في دعوة الحق ولا أن يزعم عليه مبدئ إمام من الأئمة من لم يستجب لدعوة محمد صلى الله عليه وسلم ويكون من أهل شريعته من أراد من أهل الملل أو من غيرهم من الكفار الدخول في دعوة إمام أرمان لم يحسد ذلك له ولم يدخل فيها حتى يدخل في دعوة الإسلام ويقر «رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصدق جميع ما جاء به ويعتد ذلك ويدخل في أهل شريعته ثم بعد ذلك يدخل في دعوة إمام زمانه ولا بد له مع ذلك أيضاً من أن يقر بجميع أسس والمرسئ الدين أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بنبوتهم ورسالتهم ونطق أكتاب مكرهم و«الأئمة فيما بينهم فإن أكره واحداً أو أكثر من واحد منهم وكذب به ولم يصدق بدعوته لم يدخل دعوة إمام زمانه حتى يصدق ويقر بذلك كله فهذا تأويل قوله «ب الله عز وجل لا يتقبل نادلة إلا بعد أداء الترائض وكذلك يحرى ذلك في الشافعي على ما تقدم ذكره وإما يكون ذلك كما جاء في الخبر «ما فات من شرائع وجاور منه ذم ما يصح من أسواف والسنن قبل الفريضة في وقتها وبعدنا فقد ذكرنا مثال ذلك في التأويل وهو الإقرار بدعوة الحجة من قبل صاحب أرمان ومن بعده في وقت أحد إسحاق ونبيته له.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر بالإبراد
 بصلاة لطهر في شدة الحر وذلك أن يحرر شيئاً بعد الزوال ليجتمع لدى إليها
 تأويل ذلك أن الحر مثله مثل ما يعتل به المتخفون عن أولياء الله من العائل التي
 تعرض لهم ولا تحول في الحقيقة بينهم وبين الواجب عليهم ومن ذلك قول الله تعالى:
 « وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم شدة حرّاً لو كنوا يفقهون »^(١) وقد ذكرنا
 أن مثل صلاة لطهر مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم ودعوة كل إمام من بعده
 منسوبة إلى دعوته لأن الدعوة كلها على الشريعة ومنته وهو أصبها صلى الله عليه
 وسلم فتأويل الإبراد بالصلاة وهو تأخير قليل في شدة الحر هو في التأويل أن يرى
 الإمام تحطاً من الناس عنه لعم يعتد به ويعنى له أن يترخص بإطهار دعوته
 قليلاً إلى أن تزول تلك العائل وينحسم عنهم ما يعتلون ويعتدون به ولا يفر
 بإطهار الدعوة وإقامتها في وقت يتحلف عنه فيه أكثر المستحيين لها فيكون في
 ذلك التعرير وكذلك ينبغي لمن يفقيه الإمام صلى الله عليه وسلم من الخجج والدعاة
 أن يفعلوا في إقامة الدعوة وإطهارها .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: تصلي الجمعة في
 وقت لزوال، تأويل ذلك ما قد تقدم نقول به من أن مثل يوم الجمعة مثل محمد
 صلى الله عليه وسلم لأنه سادس الطقة كما يوم الجمعة سادس الأيام وجمع الله
 فيه فضلهم وله علمهم وراده من موارد دمه ما راده فذلك قيل يوم الجمعة لا اجتماع
 ذلك فيه وصلاة الجمعة مثل دعوته وقد ذكرنا أن دعوة أئمة تجرى مجراها لأنها منها
 وكما تكون دعوه كل حجة وصاحب دعوة في عصر إمام إليه منسوبة وتأويل قوله
 تصلي الجمعة وقت لزوال هو أن الإمام من أئمة صلى الله عليه وسلم والداعي من
 دعائه يقيم طاهر دعوة محمد صلى الله عليه وسلم في أول قيامه بالدعوة والتأخير الذي
 ذكرناه قبل هذا الذي مثله مثل الإبراد هو تأخير دعوة الناطل إلى أن تنحسم علل
 المعتلين فيها على ما قدما ذكره .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله إنه رخص في
 الجمع بين الصلاين الظهر والعصر أو مغرب ولعشاء في السفر في مساجد الجماعة^(٢)

في الحضر إذا كان عذر من مطر أو برد أو ربيع أو ظلمة يجمع بين الصلاتين بأذان واحد وإقامتين يؤذن ويقيم الأولى فإذا سلم قام فأقام الصلاة وصلى الثانية ويستحب في ذلك أن يصلى الصلاة الأولى في آخر وقتها والثانية في أول وقتها وإن صلاهما جميعاً في وقت الأولى منهما أجزاء، تأويل ذلك ما تقدم القول به أن مثل الظهر مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وبش العصر مثل قائم القيامة من ولده وأن دعوة القائم من دعوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه من أهل دعوته وأهل شريعته وكذلك سائر الأئمة من ذريته ولذلك كان وقت الظهر والعصر وقتاً واحداً وإنما يفرق بينهما بصلاة السنة التي هي التطوع بعد الظهر وقبل العصر وأن مثل التطوع مثل الحجج وذكرنا كذلك أن مثل صلاة المغرب وصلاة العشاء الآخرة مثل دعوة الناطن أولها وهي صلاة المغرب مثل الأول ذلك وهو قيام عبي الله عليه وسلم بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يتلو ذلك إلى آخر صلاة الليل مثل قيام الأئمة من ولده بذلك في السر والسكوت للثنية **[وبعد صلاة المغرب تطوع وكذلك هو قبل صلاة العشاء الآخرة وبعدها فمثل الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء الآخرة في الحضر بترك صلاة التطوع إذا كان ما ذكر من برد أو مطر أو ربيع أو ظلمة وفي السر وبإسقاط الأذان للثنية هو الرحمة إذا عانت العواتق ومع المانع وحال الحائل ووجب العذر في ترك إقامة الجمع أن يستقط من الدعوة ذكرهم فيما بين كل إمامين إذا عذموا حتى يوجدوا في حال الثقة عليهم حتى يكون الأمر يوجب إظهارهم وأن يقوم الإمام منه إن لم ينهياً له إقامة حجته وأن ذلك يجري كذلك ويستعمل في ظاهر الدعوة، ومنها من ادعى محمد صلى الله عليه وسلم إلى قيام صاحب القيامة من ذريته وذلك مثل ما بين صلاة الظهر والعصر في الظاهر الذي منه مثل صلاة النهار وذلك صريح الدعوة فلا يذكر فيها من عهد الإمامة وفي دعوة الباطن وهي مثل صلاة المغرب والعشاء الآخرة مكرر الدعوة قائمة إلى الإمام صلى الله عليه وسلم بالنص عليه ولا يصح فيه عن حجته حتى يمكن ذلك من يمكنه ويجده من يجده من الأئمة صلى الله عليهم وسلم فثبت مثل ترك صلاة التطوع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة عند فعل المذكورة العائنة دون وجود الجمع وإظهارهم حتى يوجدوا ويحب النص عليه فيكون ذلك كمثل صلاة التطوع بين**

هذه الصلوات المذكورات وكسبت يجمع بين الظهر والعصر في الحج بعرفة وبين
العرب والعشاء الآخرة بالمزدلفة وسنذكر تأويل ذلك عند ذكر الحج إن شاء الله.
ومعنى إسقاط الأذان من استسلايين التين خضع ما ينبغي من إسقاط ذكر الدعوة
بانقصر على الحج إذا لم يكونوا قيعوا لما ذكره من العلل وسنذكر تأويل الإيمان
والإقامة فيما بعد إن شاء الله تعالى .

ويتلوا ذلك قوله - ومن فاتته صلاة فصره حين يذكره ، تأويله أن من فاتته دعوة
قد وجبت عليه قضاها حين يذكر ذلك باعتداه إياها وتصدقها بها وذلك أن يكون
المتحجب قد استجاب للدعوة إمام قد مضى من قبله غيره ولم يستجب حسنة
مكلف غير ممنوع من الاستجابة لمضى فلم يستجب لدعوته واستجاب للدعوة
من بعده فعليه الإقرار والتصدق عند تذكيره وهي الدعوة بإمامة من مضى وتصدق
دعوته واعتقاد ذلك والإقرار به كما يجب ذلك عليه بجميع من تقدم من الرسل
والأئمة وقد تقدم ذكر ذلك .

ويشوه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نزل الوادي فأتاه فيه فقال
لأصحابه من يكوننا نايأة ؟ فقال بلال أنا يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقام ونام
لباس جميعا فما أبعضهم إلا حر الشمس فتد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هنا
يا بلال فقال أخذ بعنق الذي أخذ بأعناقكم يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
فقال صلى الله عليه وسلم تنحوا من هذا الوادي الذي أصابكم فيه هذه العقاة فإنيكم
بتم وادي شيطان ، ثم توصأ وتوصأ لباس جميعا وأمر بالاداد وصلى ركعتي انفجر
ثم قصي صلاة المحر ، تأويل ذلك ما قد تقدم لقول به من أن مثل صلاة الصجر مثل
دعوة المهدي صلى الله عليه وسلم فمن شغل عنها ولم يستجب لها حتى قام القائم
وهو الله عليه الصلاة والسلام من بعده فإنه سئمته عن ذلك الشياطين وهم كذا ذكرنا
الذين بعدوا عن أولياء الله بعد إنكار فعلى من أصابه ذلك أن يبايعهم ويدخل في
دعوة ولي زمانه ويصدق بدعوة من فاتته لندخول في دعوته من قبله على نحو ما تقدم
القول به .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم : من فاتته صلاة حتى دخن وقت
صلاة أخرى فإن كان في الوقت سعة بدأ بالنبي فاتته وصلى أي هو منها في وقت

وإن لم يكن في الوقت إلا مقدار ما يصلي فيه النبي هو في وقتها بدأ بها وقضى بعدها الصلاة الفائتة، تأويل ذلك أن من أدرك دعوة إمام وإن كان في آخر وقتها فليس ينبغي له أن يتخاف عنها بل يسارع إليها ويسجل في دعوة الإمام الذي يتلوها وإن لم يلحق دعوة الإمام الأول حتى رفعت أو حيل إليه وبينها بعذر مانع فعليه أن يدخل في دعوة من بعده ويقر بدعوة المأضي ويعتقدها على نحو ما قدمنا ذكره فيمن فاتته صلاة .

ويشعر ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال في رجل نسي صلاة الظهر حتى صلى ركعتين من العصر فقال: يجعلهما لتسهر ويستأنف العصر، قيل فإن نسي صلاة الظهر حتى صلى العصر قال يجعل إلى صلاة الظهر ثم يصلي العصر. قيل فإن نسي المغرب حتى صلى من العشاء لآخر ركعتين قال يتم صلاته ثم يصلي المغرب بعده قيل له وما الشرق بينهما قال لأن صلاة العصر ليس بعدها صلاة وصلاة العشاء الآخرة يصلي بعدها ما شاء قيل فإن نسي المغرب حتى صلى العشاء الآخرة قال يصلي المغرب ثم يصلي العشاء الآخرة. تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة الظهر مثل دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل صلاة العصر مثل دعوة قائم القيامة من ولده وهو آخر الأئمة وكل إمام فحجته يقوم من بعده إلا قائم النياية فإن حجته يقوم بدعونه قبل قبمه بتيمة للدعوة إليه فمن استجاب له دخل في دعوته وكان من جملة المؤمنين ومن لم يستجب له حتى يقوم لم يدخل استجابته وذلك قول الله تعالى . « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل »^(١) فمن استجاب لحجته من لم يستجب لدعوة محمد صلى الله عليه وسلم كانت استجابته استجابته لدعوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنها دعوة واحدة ويؤخذ فيها عليه الإقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يؤخذ بالإقرار بالتأثم عليه السلام ولا يدعى^(٢) إليه إلا بعد ذلك ومن استجاب لدعوة إمام وقد ترك دعوة من قبله فعليه كما ذكرنا التصديق بمن مضى والدخول في دعوة من خلف من بعده . ويتوهم ذلك ما جاء عن الأئمة أن من صلى قبل الوقت فعليه أن يعيد ولا تجزى الصلاة قبل وقتها تأويل ذلك أن يؤخذ على امرء دعوة إمام لم يتم بعد دعوته ولم يتم

(١) سورة البقرة ١٥٨ .

(٢) يسمى (في ع) .

بعد فذلك لا يجزيه ذلك من الاستجابة له وعليه إذا قام وأقام دعوته الاستجابة له والدخول في دعوه ولا يجزيه ما تقدم من ذلك ، فافهموا وتعلموا واعملوا فهمكم الله وعلمكم ما تسمعون وجعلكم بنات من عاملين .
وصلى الله على محمد صلى الله عليه وسلم نبيه وعبي الأئمة من ذريته الطاهرين وسلم تسلياً . حسبها الله ونعم الوكيل .

تم الجزء الثالث من كتاب تربية المؤمنين

الجزء الرابع من كتاب تربية مؤمنين على حدود باطن علم الدين

المجلس الأول من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله لعبد على العباد في حكمه المحسن إليهم في قسمه .
وصلى الله على خير عباده محمد رسوله والأئمة من أولاده ، وإن الذي يتلو ما تقدم هذا الباب من تأويل ما في كتاب دعائهم ، لإسلام :

ذكر الأذان والإقامة فتأويل الأذان والإقامة في الباطن الدعاء إلى دعوة الحق التي مثلها على ما تقدم من الشؤل في الباطن مثل الصلاة الطاهرة التي يدعى إليها بالأذان فمحدثك باطن التي هي دعوة الحق يدعو إليها الماسة وهم أمثال المؤذنين في الظاهر ، فهذه حملة القول في تأويل الأذان ، وافتتاح باب في كتاب دعائهم الإسلام . ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن قول العامة في الأذان إن السب كان فيه رؤيا رآه رجل من الأنصار وهو قالوا عبد الله بن زيد فأخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالأذان فقام علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم الوحي ينزل على نبيكم وترحمون أنه أخذ الأذان عن عبد الله بن زيد والأذان وجه ديبكم ونصب لدهك وقد من سمعت أبي يقول قال عبي الله عليه : أهبط الله ملكاً حتى عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر حديث الإسراء بطوره وقال فيه وبعث الله ملكاً لم ير مثله في السماء قبل ذلك ، الوقت ولا بعده فأذن مثني وأقام مثني وذكر كيفية الأذان فتعال جريئ بن نبي صلى الله عليه وسلم يا محمد هكذا أذن للصلاة ، فأذكر سيد العابدين علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم قول من قال من العامة إن الأذان إنما كان سب ابتداءه رؤيا رآها رجل من الأنصار وذلك أنهم زعموا أن عند الله بن زيد رأى رجلاً يؤذن في المنام فأخبر بذلك

النبي صلى الله عليه وسلم وبما سمع الرجل السرى رآه في المنام يقول في أذانه، قالوا فاستحسن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بالآذان بالأذان به ليوجبوا بذلك القول بالرأي والاستحسان في دين الله وأخبر على بن الحسين صلى الله عليه وسلم بأن الأذان وجه الدين وذلك أنه ابتداء الدعاء إليه والتنبيه عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلاة وجه دينكم والصلاة عمود الدين ولا حط في الإسلام لمن ترك الصلاة، وكان ذلك مما أوجب القيام بصورها وباطنها وإقامة جميع حدودها في الظاهر والباطن، وظاهر الأذان من حدود مظهر الصلاة وباطنه من حدود باطنها وهي دعوة الحق.

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إنه قال: كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحى على حبر العمل، وحذف ذلك عمر من الأذان، وذكرنا في كتاب الدعائم ما اعتل به عمر حذف ذلك والحجة عليه وعلى من رأى رأيه فيه وسد كرمه ذكر كيفية الأذان ما تبين أن ذلك منه إن شاء الله تعالى.

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاث لو تعلم أمي ما لها بها لصريت عليها بالسهم: الأذان والعدو إلى الجمعة والصف الأول، وتأويله أن الأذان ما قد ذكرنا طاهره الباء والدعاء إلى ظاهر الصلاة وباطنه الباء والدعاء إلى باطنها وهي دعوة الحق وكلاهما فيه فضل ولأهمه المخصص فيه ثواب وأجر ومثل العدو إلى الجمعة السبق إلى دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وهي من بعده دعوة الأئمة من ذريته قد ذكرنا أن مثل ذلك مثل صلاة الجمعة وأدعوة الأئمة هي دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم إلى شريعته يدعون وإلى إحياء سنته التي أماتها المبطلون يبدون، والصف الأول يعنى في الصلاة مثل أمه مثل السابقين إلى دعوة الحق وكذلك أهل الصف الأول في الصلاة هم الذين سبقوا إليها ولذلك نهى عن تخطي الناس في المسجد ليفوم في الصف الأول فالأول على قدر سبقهم وكل ذلك طاهره وباطنه مندوب إليه مرغوب فيه مأمور به عظيم فضله حزين ثوابه كثير أجره.

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: يحشر المؤدبون يوم القيامة أطول الناس أعناقاً يتنادون بشهادته لا إله إلا الله، وجاء في كتاب الدعائم أن معنى طول أعناقهم استشرافهم يومئذ إلى رحمة ربهم لما رأوا من حسن حالهم بخلاف من

وصفهم الله تعالى بقوله: «ولو ترى إذ أقروا أنهم عند ربهم»^(١) وجاء بيان ذلك في الظاهر ومعناه في كتاب الدعاء وتوحيده في الباطن أن الأعناق في التأويل مثل الظاهر لأنها ظاهرة وما يظهر من خلق الإنسان ولا يستتر ومن ذلك قوله تعالى في قصة سليمان: «إذ عرض عليه بالعشي لصفاته الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب رددت على عتقي مسحاً بالسوق ولأعناق»^(٢) زعم العامة في تأويل ذلك أنه عرض عليه حبيل له فشتعل بها إلى أن شربت الشمس ففانته قالوا صلاة انعصر فصرّب أعناقها وعقرها وأن ذلك هو التأويل عندهم ومثل هذا يتفق عن أولياء الله أن ينعذروا ولا ذنب للحيل فيه وعقرها خير واجب ولا مباح بل هو من الشداد والعش ومثل هذا لا يكون حرم الأمر فيه والله يحتاج فيه إلى إقامة ظاهره وباطنه فقد يكون امرده به الصاهر وحده ويكون مما لا باطل له وقد يراد به الباطن ويكون الصاهر منه إلى قريب مثلاً له وكسبية كفى بها عنه وهذا معروف في لغة العرب الذين حوّلوا بالترقي بها ومن لباب كلامهم وحواضر النظارهم وما يعد من علمهم ويوصف به أهل سباحة وغرفة منهم أن يكونوا بالشئ عن الشئ ويصرفوا الشئ مثلاً لعبه وكذلك أمر الله من ذلك في القرآن ما أعجزهم وأحوجهم في بيانه إلى الرسول الذي علمه ذلك الله الذي علمه فقال: «لا تحرك به لسانك لتعجل به إن عينا جمعه قرآنه بعد قرآنه فاسمع قرآنه ثم إن عينا ببيانه»^(٣) «وأنزّلنا إليك الذكر (يعني البيان) سبع لسان ما دلّ إليهم»^(٤) والتأويل ما ذكر تعالى عن سليمان قوله «إذ عرض عليه بالعشي لصفاته الجياد يعني الخيل وصفونها وقيامها على ثلاث قوائم وتربع قائمة عن الأرض وتضع طرف مسكها أي حادها عليها لتستر بع بدالك وأكثر ما يشمل ذلك الخيل وقد قرأ بعض المتأخرين ما ذكر الله عليها صوائف يعني الإبل حين تسحر فعمل إحدى قوائمها وتقف على ثلاث وقرأ آخرون صوائف أي مصفوفة وقرأ آخرون صوائف أي حالكة لله والخيل في التأويل الصحيح الذين هم أكبر الدعاء وصفون الداعي وقوه عن حده ومنه وحجته وحده في ذات نفسه ويعصيه ما أدونه الذي يكسر له ويدعو ليستريح به وعرضهم هو أن عرضهم سليمان

(١) سورة الصافات ٢

(٢) سورة ص ٣١ - ٣٣

(٣) سورة القصص ١٦ - ١٩

(٤) سورة الحجر ٩٤

عليه الصلاة والسلام فيما يمتحنون به اختبار لهم فيما أدوه عنه من ذلك في دعوته المستورة فعرضوا ذلك عليه فاستحسسه وأعجبه ما سمع منهم وصرنهم ثم تعقب ذلك بعد أن تواروا عن حجابهم فقال إني أحببت حب الخير يعني أولئك الحجج الذين أمثالهم أمثال الخيل فوصفهم بالخير لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » موصف أنه اشتغل بما أحبه منهم مما سمعه مما أدوه عنه من التأويل عن أن يشبههم في ذلك حتى تواروا عنه بالحجاب ، وقوله عن ذكر ربي يعني مربي بالحكمة وقد ذكرنا بين المعنى في الرب قل هذا وذكره يعني الذي ذكره به فعرف ذلك من أحله ثم قال ردوها على يعني جماعة الحجج يشبههم على ذلك فردوا فطلق مسحا بالسوق والأعناق .

وقوله فطلق هو في اللغة عند العرب بمعنى حمل يفعل والمسح عندهم إزالة العسر والمكره عن هو به يقولون في اندعاء عند العليل ^(١) مسح الله صرك وذلك يجمع كل ضر من ضرر الدين والدنيا ومن ذلك قيل سمى المسيح لأنه مسح أي طهر من كل خطيئة والأمسح من المتأويل لأملس الذي لا شيء عليه شبه بذلك الذي لا ذنب عليه ولا خطيئة ويسمون الماشطة مني تمشط المرأة وتزيها ماسحة تشبهها بمن يمسح الناس أي يظهرهم بالعلم والحكمة ويربهم بذلك في أمر دينهم ويقوانون فلان يتمسح به إذا كان فاضلا في دينه يهدي بعلمه وحكمته ويمسح الناس ، ومن ذلك أيضا مسح الرأس ومسح الخلد وعبر ذلك بما يراد به إزالة الرسخ والأذى عنه ، فقوله فطلق مسحا أي جعل بمسحهم لهم بالحكمة ويزيدهم من المعرفة إذ قد رضى أحوالهم كما يجب ذلك ويعنى مثلهم ، وقوله بالسوق فالسوق جمع ساق ومثل الساق في التأويل مثل الباطل لأنها مستورة ومنه قوله تعالى : « يوم يكشف عن ساق » ^(٢) يعني كشف الباطل عند قيام قائم القيامة ، ولأعناق في التأويل مثل الطاهر لأنها ظاهرة ولهذا حشا بهذا الشاهد ولم ذكرناه رأيه به وإن كان ذلك حاء في غير موضعه وسوف يأتي بيان ذلك وما يشبهه في مكانه على تمام إن شاء الله تعالى فالمتأولون في الشاهر المتأمنون بوجوب حق الأذان أقوم الناس بظاهر الدين لقيامهم بإعلان الأذان وإظهاره والمتأولون في الباطل الذين هم دعاة أهل الحق المتأمنون بواجب حق الدعوة على ما هم عليه من المعرفة بالباطل أقوم الناس بظاهر الدين على ذلك كانوا

(١) العليل (ي ع) .

(٢) سورة القلم : ٤٢ .

في الدنيا وعليه يبعثون يوم القيامة وذلك تأويل قول أعناقهم أي تمام طاهر دينهم
وكماله فمن لم يكن كذلك في الدنيا من مؤدبين الظاهريين والباطنيين فليس ممن عني
بهذا القول وإعنا عني به منهم أهل الفضل في أحرهم والكمال في ظاهريهم وباطنيهم.
ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر فضل الأذان فقبل
له يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « لنخاف أن تنضارب عليه أمتك بالسيف
لفضيه فقال أما إنه إن يعدو صفاءكم ، تأويل ذلك أن الأذان في الظاهر قل من
يقوم به إلا الضعفاء الناس وكذلك دعوة الحق المستورة في حال الخوف والتقية قل
من يتدب إليها من الدعاة إلا الضعفاء من واعملون فيهم ليدحوا في غمار الدس
ويستروا فيهم وكذلك كانوا في حال ذلك إلى أن أظهر الله دعوة الحق بظهور
مهدي الأمة وكشف حجاب الباطنية وخاره رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
ما بين به ما يكون من الحق التي يستر فيها المؤمنين ويستضعفون ووصفهم بالضعف
والحمول في غير خرجاء عنه من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ضعيف في
نفسه قوي في دينه » وقوله : « كم من صبيح مسعف أشعث أعر ذي طمرين لو
أقسم على الله لأبره وعلى ذلك حال أكثر أولياء الله وأنعمهم في كل أمة إلا من أعزه
الله ليستصره لدينه ويستتم به من أعدائه منهم وإعنا بوصف بالشدة والعظمة وظاهر
القوة في الدنيا المتعلون فيها من لكمار ومراعاة وأعوانهم وذلك لأن الدنيا هي دارهم
وبينها رعاتهم وحميتهم وبذلك وصفهم الله في كتابه بأنهم أشد قوة وأكثر حمماً
وأولياء الله وأنعمهم في الدنيا كالعرباء الضعفاء إذ يمت الدنيا دارهم ولا فيها
رعاتهم ولكن الله تعالى يؤيد منهم من يراء بصره ويظهرهم على أعدائه ويستم
بهم من أشرك به لئلا يكون للناس كل قول تعدى أمة واحدة إذا قوبل أهل الكفر
به وظهروا على أهل الدنيا بقرتهم وجعل تعالى من أوليائه من يفلحهم ويكسر
شركتهم ويسمهم ليعبد في أرضه ولئلا يبدأ أوليائه ولئلا يبعث من بعث من رسله
بالسيف وبعث بعضهم دعاة مستعفين في الأرض وكذلك بعث محمداً
رسوله صلى الله عليه وسلم فأقام كذلك مدة ثم أبدى بمرص الجهاد على
أمتة وإشهار السيف على أعدائه فدعاه وأمر أخصاره وأدل بهم من ناوهم وشقوا على
ما كانوا عليه من الرقة والرحمة في أنفسهم ومن ذلك قوله تعالى في صفاتهم : « أشداء

على الكفار رحماء بينهم^(١) وقوله: «فوصف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين»^(٢) فوصف المؤمنين بالذلة على أوليائه والعزة على أعدائه فمن ذلك وصف الدعوة إلى باطن لصلاة وهي دعوة الحق بالصعف وكذلك هم في الباطن والدعوة إلى ظاهر الصلاة وهم المؤمنون وكذلك هم في الظاهر فافهموا أيها المؤمنون فمسكم الله ما به تستمعون وجمعكم به من العاملين وفيه من المخلصين. وصلى الله على محمد (صلى الله عليه وسلم) حاتم لبليس وعلى الأئمة من ذريته الصاهرين وسلم تسليماً.

المجلس الثاني من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الذي لم يتناه في الأودم موصف ولم تتركه حواس مخلوقاته ويكيف وصلى الله على محمد (صلى الله عليه وسلم) خير من بريته وعلى الأئمة الهداة المصطفين. من ذريته. وإنه يتأوى ما مضى مما قرئ عليكم من تأويل كتاب دعائم الإسلام :

قول على صلى الله عليه وسلم أنه قال ما آسى على شيء إلا أني كنت وددت أن لو سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم الأذان للحسن والحسين صلى الله عليه وسلم تأويله أنه كان أحب صلى الله عليه وسلم أن لو قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو للحسن والحسين في ظاهر وبصر عليهما بالإمامة من بعده كما دعا إليه هو بذلك وبصر عليه في الصاهر يوم عدير نعم وغيره وأمر بالأذان بأن الصلاة جامعة لذلك وحتى اجتمع الناس إليه وقام فيهم بولايته وإن كان قد عهد في ذلك إليه وعرفه كيف تنتقل الإمامة في ذريته وأمر ذلك في الباطن إليه فإنه عليه الصلاة والسلام كان أحب أن يسأل ذلك منه صلى الله عليه وسلم ظاهراً ليؤكد بذلك إمامة الأئمة من ذريته وإن كانت تأكدت فذاك هو الأذان الذي كان أحب أن يسأله من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر للناس به كما قال تعالى : «وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله»^(٣) يعني إخباراً من الله ومن رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك، وكذلك قوله :

(١) سورة المص : ٢٩

(٢) سورة المائدة : ٤٤

(٣) سورة النوبة : ٣

« فَأَذِنَ الْمُؤَذِّنُ بَيْنَهُمْ »، بِعَنْ أَخْبَرِ مَخْبِرَ وَالْأَدَانِ فِي انْتِعَةِ الْإِخْبَارِ بِالشَّيْءِ يَقُولُ أَذِنْتُ بِكَذَا وَكَذَا أَيْ أَعْلَمْتُ بِهِ وَأَذِنْتُ لِلَّانِ بِكَذَا أَيْ أَعْلَمْتُ بِهِ قَالَ تَعَالَى: « وَإِذَا تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَنْ تُشْكِرَ لَهُمْ لِأَرْيَدُكُمْ وَلَنْ كُفِّرَهُمْ » (الْآيَةُ ١٨) وَقَالَ: « قَتَلَ آدَنُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ » وَكَذَلِكَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْبَاطِلِ الَّذِي هُوَ دَاعِي الْحَقِّ يَخْبِرُ النَّاسَ وَيُعَلِّمُهُمْ بِأَمْرِ دِينِهِمْ وَالْمُؤَذِّنُ فِي الظَّاهِرِ يَخْبِرُ النَّاسَ بِصَلَاةٍ وَنَّ وَقْتٍ قَدْ حَضَرَ .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم: الأذان والإقامة مثني مثني . تأويل ذلك أن الأذان مثله مثل الدعاء إلى ولاية اساتق وشيوخ أبي صلى الله عليه وسلم في وقته والإمام في عصره والإقامة مثله مثل الدعاء إلى حبيته وهو ولي أمر الأمة من بعده الذي يقسمه لذلك في حياته ويصير مقامه له بعد وفاته، فالأذان ثمان عشرة كلمة وهي: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله حتى على الصلاة حتى على الصلاة حتى على الإصلاح حتى على الإصلاح حتى على حبر العمل حتى على حبر العمل الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله لا إله إلا الله . ومثل الأذان كما ذكرنا مثل الدعاء إلى دعوة الحق وذلك مثل الدعاء إلى السنة العظيمة وهم آدم وروح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم والدعاء إلى دعوة الصحيح الاثنى عشر وهم أكابر الدعاة أصحاب الخرائر التي هي خرائر الأرض الاثنى عشرة جريرة بكل جريرة منها داع يدعو إلى دعوة الحق فدعوة الحق تشتد على هذه الدعوات وتؤكد أمرها وتوجب الإقرار بأصحابها وكان ذلك مثل عدد كلمات الأذان لكن دعوة منها كلمة للإقامة تسع عشرة كلمة وهي الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله حتى على الصلاة حتى على الصلاة حتى على الإصلاح حتى على الإصلاح حتى على حبر العمل حتى على حبر العمل قد تمت الصلاة بأكبر الله أكبر لا إله إلا الله والإقامة كما ذكرنا مثل الدعاء إلى حجة مثل الكلمة البراءة فيها مثل الدعوة إلى الحجة التي هو أس اساتق فأن الدعاء إلى ثلاثة وجهجهم فيدخل ذلك في دعوات أصحاب الخرائر لأن دعوتهم في كل إمامة وقته وحده . فلما تأويل كلامه

الأدان والإقامة التي ذكرناها فإن قول المؤذن الله أكبر الله أكبر مثل لإقرار بالناصح صاحب الشريعة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ووصيه الذي هو أسس الأئمة من بعده وقوله ثابته الله أكبر الله أكبر مثل الإقرار باسم كل زمان وحجته وإخبار بأن النبي ووصيه والإمام وحجته عباد مبرورين وأن الله ربهم وأعلى وأكبر وأجل منهم وأنه هو الذي أقامهم لعباده . ووصيهم فدية ختمه وتبلغ عنه وقوله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله فالشهادة الأولى إخباراً عن محمداً وعلياً وصيه مألوهان ليسا بالإنس وأنه لا إله إلا الله والشهادة الثانية إخبار بأن الإمام وحجته كذلك وأن الله إله كل شيء لا إله غيره وإله مشفق من الله ولا يكون هذا الاسم إلا لله لا يشركه فيه غيره ولا يكون صفة لأحد سواه .

وقوله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله، فالشهادة الأولى الإقرار برسالة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصدق ما جاء به والشهادة الثانية لإشهاد كل إمام من أئمة محمد صلى الله عليه وسلم في دعوته أنه إنما يدعو إلى شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وإلى دعوته كما ذكرنا أن دعوة الأئمة كلها من لدن محمد صلى الله عليه وسلم إلى آخرهم هي دعوته صلى الله عليه وسلم وعلى شريعته إلى ذلك يدعون وبه يأمرون وأنه ليس لأحد من الأئمة أن يسح شيئاً من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولا يزيد فيها ولا ينقص منها ولا يغير شيئاً من جميعها وإنما قيامهم ودعائهم إلى إثباتها وإقامتها وإحياء ما أماته المبطلون منها وإثبات ما أمته وغيره الفضالون من حدودهم وعالمهم وإلاغ ما امتدعهم الرسول .

وأما قوله حي على الصلاة حي على الصلاة فتأويله الدعاء إلى الدعوتين الظاهرة والباطنة في كل عصر إلى كل إمام وإلى من بقيه تلك أعني حجته، وحي في لغة العرب بمعنى هلم أقبل وتعال وأسرع يقولون ذلك لمن بدعوه وقوله حي على الصلاة أي هلموا إلى الصلاة الطاهرة والباطنة التي هي دعوة الحق وعلى بمعنى إلى هاهنا وحروف الحذف عند العرب يخلف بعضها بعضاً من ذلك قوله تعالى حكاية عن فرعون : « ولأصلبكنم في جذوع النخل » ^(١) يعني عليها .

قوله حي على الفلاح حي على الملاح والملاح في اللغة الفوز وهو البقاء أيضاً، تأويله تعالوا وهلموا وأسرعوا إلى صاهر الصلاة وباطنها التي هي ظاهر دعوة الحق وباطنها في ذلك الفوز والبقاء في العيم في الدار الآخرة الدعاء إلى ذلك مرتين مثل الدعاء إلى الدعوة الطاهرة وفي الدعوة الباطنة وإلى الصلاة الطاهرة وإلى الصلاة الباطنة التي هي دعوة الحق ، والملاح أيضاً في لغة الطفر في ظاهر الصلاة وباطنها الطفر والغلبة من ذلك قوله تعالى : « وقد أطلع اليوم من استعلى » أي ظفر قامت حجته . وكذلك يظفرون يقوم حجة من صار إلى دعوة الحق ، والملاح أيضاً في اللغة الشق والتقطع ويقولون للشقوق الشعة أطلع ويقولون الحديد بالحديد يفلح أي يشق حتى يحرق من مضيق موضعه يقولون للحرثين الملاحين لشقهم الأرض عند حرثهم إياها وكذلك دعوة الحق يشق فيها ويكشف عن باطن العلم والحكمة فذبوا ودعوا إلى ذلك .

وقوله حي على خير العمل حي على خير العمل دعاء أيضاً إلى دعوى الحق الطاهرة التي يوضح فيها ويكشف عن علم صاهر الدين وباطنة التي يكشف فيها ويشق عن باطنه فلذلك دعا إلى ذلك مرتين ، ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم واعملوا وحيروا أعمالكم الصلاة وقوله لا حصص في الإسلام لمن ترك الصلاة وقوله الصلاة عمود الدين وقوله الصلاة أول ما ينظر فيه من عمل ابن آدم فإن صحت له بطر في باقي عمله وإن لم تصح له لم ينظر له في عمل ، وقد تقدم ذكر ذلك كله وتأويله فكان طاهر الصلاة وباطنها كذلك خير الأعمال لأن الأعمال إنما تنسل بعد إقامتها ومن لم يقمها لم ينسل له عمل ومن ذلك استند هذه الكلمة من أسقطها من الأذان ممن لم يستجب لدعوة الحق لئلا يرى أنه قد جعل عمله وحسنه .

وقوله في الإقامة دون أن يتروك ذلك في الأدب قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة أيضاً إخبار عن إقامة دعوة السائق وهي سبي حتى الله عليه وسلم في عصره والإمام في وقته ، وإخبار عن إقامة دعوة محمته فدعوة السائق هي الدعوة الصاهرة ودعوة الحجة هي الدعوة البهية وقوله الله أكبر الله أكبر هو نه حتم القول في ذلك يمثل ما ابتدأه وقد ذكرناه ما تبيّن على السامعين فيه وثراه في الأذان لا إله إلا الله مرتين عند ختمه إياه وفي الإقامة مرة واحدة لأن قد ذكرنا أن مثل الأدب مثل دعوة السائق ومحمته يتروك معه فكان قوله لا إله إلا الله مرتين مرة واحدة معاً من الألوهية ويكون ذلك

أيضاً في الدعوة الطاهرة التي هي دعوة محمد صلى الله عليه وسلم ويقوم بها كل إمام من بعده براءة من ذلك للناطق والإمام والإقامة مثل لدعوة الحجة التي هي الدعوة الباطنة فكان قوله لا إله إلا الله في آخرها مثلاً للبراءة وحده من الألوهية أن تدعى له إذا كان مثل الإقامة مثل دعوته خاصة في هذا مثل الأذان وتأويله في هذا الحد إلى حيث انتهى القول فيه .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم يستقبل المؤذن القبلة في الأذان والإقامة فإذا قال حي على الصلاة حي على الفلاح حي على وجهه يميناً وشمالاً، تأويل ذلك أن المؤذن كما ذكرنا مثله مثل انداعي إلى صاحب زمانه والتقدمة مثلها مثل صاحب الزمان واستقبال المؤذن القبلة مثله مثل استقباب لداعي بالدعوة إلى إمام زمانه الذي يدعوه إليه والإشارة إليه بالدعوة وأنها إليه وتحويله وجهه يميناً وشمالاً عند قوله حي على الصلاة حي على الفلاح إقبال منه بالدعاء على من يدعوه من الناس إلى ذلك الإمام . ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال يرتل الأذان ويحذر الإقامة، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل الأذان مثل الدعاء إلى الناطق وذلك ينأى فيه ويتمهل حتى يستجيب له كقول فافر وشاسع ومثل الإقامة مثل الدعاء إلى الحجة وإنما يدعى لذلك من أقر بالناطق فيمررون بالمسارعة إليه ويستحثون في ذلك وكذلك السنة في طاهر الأذان أن يرتل وفي الإقامة أن تحذر متلاً ودليلاً على باطن ذلك الذي ذكرناه .

ويتلو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام أنه لا بد من فصل بين الأذان والإقامة تأويل ذلك أنه لا بد من فترة ومهلة بين دعوة لناطق ودعوة الحجة ولا تكونان معاً في وقت واحد ولا تقوم دعوة الحجة إلا بعد أن يقوم دعوة الناطق ويتمكن أمره فحينئذ يقيم حجته إذا تهيأ له أن يقيمه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سمع المؤذن قال كما يقول فإذا قال حي على الصلاة حي على الفلاح حي على خير العمل قال لا حول ولا قوة إلا بالله ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل التكبير والتهيل في الأذان مثل الناطق وحجته والشهادة بأن لا إله إلا الله أعلى وأعظم وأجل وأكبر منهما وأنها عبادان من عباده مربوبان وأنه عز وجل هو الإله وحده لا إله غيره

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع ذلك قال مثله تصديقاً لذلك وإخلاصاً به فإذا سمع الدعاء إليه الذي مثله مثل حي على الصلاة حي على الفلاح ، حي على خير العمل قال لا حول ولا قوة إلا بالله اعتقاداً منه واعترافاً وإقراراً بأن استجابة من يدعى إليه لا تكون إلا بحول الله وقوته لا بحول منه ولا بقوة في ذلك ، فانهجوا أمثال ديبكم وتأويله وباطنه فهدكم الله وعصمكم ونفعكم بما أمركم ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى أئبرار عترته الأئمة من ذريته وسلم تسليمًا .

المجلس الثالث من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المتعالي عن أن يرى شخصاً محدوداً ، المنتزه أن يعدّ شعباً محدوداً وصلى الله على من صطفاه بالرسالة وأكرم من بعده بالإمامة آله محمد سيد الأنبياء وعلى علي وصيه أفصل الأوصياء وعلى الأئمة من نسلهما السادة المجباء . ثم إن الذي ينو ما مضى من تأويل كتب دعائم الإسلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرب بعد فرائض إقامة الصلاة اللهم رب الدعوة التامة والصلاة القائمة أعط محمدًا رسوله يوم القيامة وبنعه المدرحة الوسيلة وتقبل شفاعة في أمته ، تأويل ذلك ما قد تقدم أنقول به من أن الصلاة ظاهر الدعوة والدعوة باطن الصلاة فلذلك قال رب الدعوة التامة يعني الدعود إليه وإلى وصيه وذلك تمام دعوته وانصلاة القائمة يعني ظاهرًا وباطنًا .

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يدعين إلا عاجز ، رخص سمع مؤدباً لا يقول كما قال ورحل لي حماره لا يسلم على أحدها ولا يأخذ بحواهب السرير ، ورحل أدرك الإمام ساجداً لم يكبر ويسجد معه ولا يعتدي بها . تأويل ذلك ما قد ذكرناه مما في الأذان من توحيد الله وإقراره بعبودية وسردانية فمن سمع ذلك ينبغي له أن يقول مثله فيكون مثاباً مأجوراً ولا يعرض عنه فيكون عنه معرضاً وبه متهاوناً وسنذكر معنى حمل الخبر وفوات بعض الصلاة في موضع إن شاء الله تعالى .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إنه قال إذا قال المؤذن الله أكبر فقل الله أكبر وإذا قال أشهد أن لا إله إلا الله فقل أشهد أن لا إله إلا الله فإذا قال أشهد أن محمداً رسول الله فقل أشهد أن محمداً رسول الله فإذا قال قد قامت الصلاة فقل اللهم أقمها وأدمها واجعلنا من خير صالحي أهلها

عملاً فإذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وحسب على الناس لصمت والقيام إلا أن يكون الإمام لم يحضر فيقدم بعضهم بعضاً ، تأويله أن القول عند سماع الأذان مثله قد تقدم بيانه وتأويله وقوله إذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وحسب على الناس الصمت والقيام يعنى إلى الصلاة فتأويل ذلك أن لأدركنا مثل الدعاء إلى دعوة الإمام التى يقيم فيها طاهر الدين والإقامة مثلها مثل الدعاء إلى دعوة الحق يقيم فيها باطل التأويل فما دام المؤذن يقيم مثله مثل ندعاء إلى الدعوة الباطنة ومثل قوله قد قامت الصلاة مثل ابتداء القائم بالدعوة ، مفتحة وقيامه بذلك لمن يفتاحه من المستجيبين فإذا كان ذلك وحسب عليهم لإبصارات لقول الداعى والاستماع منه لما يأخذه عليهم واعتقاده والقيام به إلا أن يكون لم يحضرهم بعد ولم يخرج إليهم وقد أودنوا بخروجه فلا بأس أن يتكلموا به يتسجدون به فى المجلس ويقدم بعضهم بعضاً فيه ليتمكروا ويتصحبوا فى هذا باطل القول فى ذلك وصاحره أن المؤذن فى الطاهر إذا قال قد قامت الصلاة فقد وحسب على من فى المسجد القيام والإنصات وإن لم يخرج كذلك عليهم الإمام فلا بأس أن يقدم بعضهم بعضاً لتعندل صفوفهم .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أنه لا بأس بالنظر فى الأذان إذا أتم وبين يعنى المؤذن وأصبح ، الألف واحد يعنى من قوله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدغم ذلك ولا غيره من النمط بالأذان ولا يخفى شيئاً منه هذا فى ظاهر الأذان ، وتأويله أن لا يدعم الداعى شيئاً ، يدعو المستجيبين إليه فيشكل عليهم قوله صلى الله عليه وسلم ما يدعوهم إليه ويوضحه لهم وتأويل النظر فى الأذان مع الإجابة التمهيد فى القول بما يأخذ الداعى فيه وترتيبه .

ويتم ذلك قوله من أدرك وأقام وصلى صلى خلقه صمات من الملائكة ومن أقام ولم يؤذن صلى خلقه صف واحد من الملائكة ، ولا بد فى السفر والمغرب من أذان وإقامة فى السفر والحضر لأنه لا تقصير فيهما ، ظاهره معروف فى ظاهر الأذان وباطنه أن من دعا من القائم بالدعوة إلى الطاهر والباطن استجاب له من أهل الطاهر والباطن من يكون منهم من يملك أسباب أولياء الله مثل ما ملك هو ومن دعا من

أهل الدعوة الباطنة التي مثل الإقامة استجاب له من يكون أيضاً مملوكاً من الأمور مثل ذلك .

وأما قوله إنه لا بد في صلاة المغرب وصلاة الصبح من أذان وإقامة، فتأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل صلاة المغرب مثل قول دعوة الباطن ومثل صلاة الفجر مثل دعوة المهدي عليه الصلاة والسلام، فلا بد في ابتداء دعوة الباطن من البيان على أن الغرض على العماد إقامة الظاهر وسطاً بين دعاة إلى دعوة الباطن وحدها لتلا يروا أن الظاهر قد سقط عنهم، وكذلك يجب ذلك في دعوة المهدي عليه الصلاة والسلام وما يتصل بها من دعوة الأئمة من ذريته أن يبين مثل ذلك فيها ليعلم من دعى إليها أن ذلك من الواجب عليهم إقامته .

ويتو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: لا بأس أن يصلي الرجل بنفسه بغير أذان ولا إقامة، تأويل ذلك أن من تذكر ما عاهد الله عليه وعاتب نفسه فيه وأحد بإقامة ما يحب عليه منه فليس عليه أن يدعو غيره إلى ذلك إذا لم يكن ممن أطلق له أن يدعو غيره وإذا أوصى بتلك إلحوائه ووتعظيمه فذلك حسن وفيه له ثواب فإن تعدى . « واستمروا بينكم معروف » وقال : « وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر »^(١) وكذلك من صلى لنفسه في الظاهر وحده فإن أقام كان ذلك أحسن وله فيه ثواب وإن لم يكن ذلك بحسب عليه فرصاً من المدحوب إليه والمرغب فيه كما أن ذلك كذلك في الباطن الذي ذكرناه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه قال لا أدن إلا لوقت، وعن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بأس بالأذان قبل صوغ الشجر ولا يؤذن للصلاة حتى يدخل وقتها والأذان في الوقت لكن الصلوات^(٢) محرر وغيرها أفضل ظاهر ذلك معروف وبطله أنه لا يسعى إلى إمام حتى تصير الإمامة إليه . وخصص في الدعاء إلى المهدي صلى الله عليه وسلم في حجة الإمام فسد وقد كان ذلك لتأكيد أمره والتشريع به ودعوته بعد أن صار الأمر إليه أفضل مما تقدم قلها إذ لم يكن بد من الاستجابة له بعد قيامه وإن استجيب له قبل ذلك .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن بلالا كان يؤذن

(١) سورة البقرة

(٢) صلاة (في)

بالصلاة بعد الأذان ليحرج ويصلي بالسر وأنه على من يؤذن المؤذنون إلى اليوم
للأئمة من ولده صلى الله عليه وسلم بعد الأذان ، تأويل ذلك أن من أقيم ليدعو الناس إلى دعوة
الحق ولم يؤذن له في الأخذ عليهم كما يقدم المؤذن في الطهر للأذان ولا يؤذن له .
في أن يصلي بالناس فعليه إذا استجاب الناس إلى الدعوة أن يعرف بذلك من
أقامه لدعوتهم ليأخذ عيبتهم أو نأمره أو من يراه بذلك إذا كان ممن يجوز ذلك له .
ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه لم ير بالكلام في الأذان
والإقامة بأساً .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك إلا أنه قال ما تقدم القول
به من أنه إذا قال المؤذن قد قامت الصلاة حرم الكلام وأنه لا يسعى لعدم الكلام
لغير علة إلا أن يضطر إلى ذلك المتكلم ولا ينقطع الأذان إلا لضرورة ، تأويل ذلك
ما ذكرنا أن مثل الأذان مثل الدعاء إلى دعوة الحق فمن كان يدعو إليها لم يسغ
له أن يقطع ذلك الدعاء رغبة عنه بغيره وإن اضطر إلى الكلام في غير ذلك فلا
شيء عليه فيه كما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بأس أن يؤذن
الرجل على غير طهر وأن يكون طهراً أفضل ولا يقيم إلا على طهر وتأويل ذلك
ما تقدم القول به أن مثل الأحداث التي توجب لطهارة مثل الذنوب التي يسغى
مها التوبة التي مثلها مثل الطهارة فمن كان يدعو إلى دعوة الحق لم ينبغ له أن يدعو
إليها وهو مقيم على ما نهى عنه فيها فإن فعل وهو غير مقصر على ذلك ويؤمل
التوبة منه فلا بأس بذلك ولأن يخصص التوبة ثم يدعو أفضل ولا يدعو إلى دعوة
الحق لباطنة التي الدعاء إليها في حين الوصول إليها كما يكون الإقامة كذلك عند
القيام إلى الصلاة إلا وهو حاضر من الذنوب كما لا يسعى لمن يقيم الصلاة في طاهر
أن لا يكون إلا على طهارة لأنه بالمرأع من الإقامة بدخول في الصلاة .

ويتلو ذلك قوله لا يؤذن أحد وهو حارس إلا مريض أو راكب ولا يقيم إلا
على الأرض قائماً إلا من علة لا يستطيع معها التمسك تأويل ذلك أن لا يدعو إلى
دعوة الحق من يجلس عنها ويتحلف عن لدخول فيها إلا من علة يسعه التخلف

معها عنها وتأويل الراكب هو المحمول في الدعوة لدى قد حملة داعيه على منهاج الحق فهو عليه .

ويؤيد ذلك ما جاء عن سبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بأس أن يؤذن المؤذن ويقيم غيره ، تأويله أنه لا بأس أن يدعو إلى صهر دعوة الحق داع وإلى باطلها آخر .

ويتلو ذلك ما جاء عن صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس على النساء أذان ولا إقامة ، تأويله ما ذكرنا أن مثل النساء في بعض أفعال المستفيدين فالمستفيد إنما عليه أن يستفيد ويطلب لنفسه وليس . ربه فرضاً أن يدعو غيره إلى ما هو عليه فإن ذكر رأوصي من ينكره ووصيه بذلك فلا بأس بذلك كما تقدم القول به كذلك إن أذنت المرأة وأقامت فلا بأس بذلك .

وتد جاء عن ذلك بما يتلو هذا القول عن جعفر بن محمد عن أبي الله عليه وسلم أنه من عن المراد يؤذن ويقيم قال نعم ، يشاء ويحريها أذان المنصر إذا سمعته وإن لم تسمعه اكتفت بأن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتأويل ذلك أن المستفيد عن المأذون له في الدعاء إلى دعوة الحق ، إذا علم بأن الناس من يدعوهم ومحصولهم على الإقبال إلى دعوة الحق ، كمن هو بذلك وأقبل على استناده وحصل ما أنبأه والعدل به وإن لم يسم أن الناس من يدعوهم فرغب هو من يرى أنه يقتل منه وأوصاه فلا بأس بذلك كما تقدم بقول ربه وإن اقتصر على الإقرار بما ذكرنا أنه مثل الشهادتين في الأذان وفور به نفسه أحرار ذلك وليس عليه فرضاً أن يدعو غيره إلى ما هو عليه وهو لم يؤثر بذلك ولا أذن له فيه .

ويؤيد ذلك قوله لا بأس أن يؤذن بعد الإعلام لدى لا يحتمل تأويله لا بأس أن يدعو غيره إلى ما هو عليه من كان قاصراً من الله ثم لم يبلغ درجته ودن لم يبلغ حد الإطلاق في الدعوة إذا احتج بجهل رآه في ذلك طمأ .

وقد جاء أنه لا بأس بشيعة امرأة وذريعة اللام إذا أحسن الذبح وهذا حد الداعي نفسه فإذا أصبح إلى غير مع في الدنيا ومن حده حد المستفيدين ممن يحسن الدعوة فلا بأس أن يخطب في ذلك ، لم يكن تليعه إلى أن يمكن ذلك وسوف يذكر بتمامه عند ذكر التذائح إن شاء الله تعالى وهذه المسألة فوق الأولى .

ويتلو حديث قنوت علي صلى الله عليه وسلم من سحب أحر المؤمن يعني إذا استأخره لنوم يؤذن هم ولا بأس أن يجرى عليه من بيت المال . تأويل ذلك أن من السحب ما يأخذه المأدون الذي يكره على لئس ويدعوهم إلى دعوة الحق أو من دونه ممن يرشد الناس ويصحح لهم أو من فوق ذلك من الدعوة يعطيه الناس هؤلاء على ذلك أو أن يكلمهم عليه لأنهم شيء من أموالهم لأن لصيحة والأمر بالمعروف والنواهي بالبر والتقوى فرض على المؤمنين من بعضهم لبعض وما كان مفروضاً لم يجز لمن فرض عليه أن يأخذ أحراً فيه من أحده كد مسيحاً ولا بأس أن يجرى الإمام أو من يقيمه الإمام لذلك على من يقوم به من وجوه الأموال التي تحوز أن يجرى منها مثل ذلك على من يقوم به من وجوه الأموال وفي ذلك من التأويل وجه آخر وهو أن من يدعو الناس إلى دعوة الحق ليس ينبغي له أن يستفيد منهم وذلك أن يكون على خلاف ما يدعوهم إليه فيحتاج إلى أن يرشدهم هم إلى دعوة الحق ويعطوه ويدونه عليه لأن يتصح بالمرء أن يدعو إلى خير وهو على خلافه أو ينهى عن شر وهو مصر عليه ، فافهموا تأويل ظاهر ما تعبدتم به أيها المؤمنون وبأخيه وأقيموا ذلك كما أمر الله تعالى بإقامته أئمتكم الله على ذلك ووفقكم إليه صلى الله عليه وعلى محمد وآله وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً . حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الرابع من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لم توفقه الأوقات فتجري عليه الأزمنة ولم تحيط به الجهات فتحويه الأمكنة وصلى الله على إمام المؤمنين محمد رسول الله والأئمة من ذريته المصطفين .

ثم إن الذي يلو ما مضى من تأويل كتب دعائم الإسلام قول علي صلى الله عليه وسلم من سمع لنداء وهو في المسجد يعني لأذن ثم حرج فهو مافق إلا رجل يريد الرجوع إليه أو يكون على غير طهر فيخرج ليتصهر صاهره معروف واجب وتأويله أن المسجد كما ذكرنا مثله مثل مجلس الدعوة الذي يجتمع فيه المؤمنون ، لأخذ بيعة الأئمة عليهم وسامع الحكمة التي تلقى إليهم من حرج ممن دعى إلى ذلك المشهد بعد أن صار إليه رغبة عنه فهو مافق إلا من خرج لعذر يعذر به وهو يسوى الرجوع أو لقضاء واجب عليه لا يسعه التحلف عنه مما يكون خروجه إليه طهارة له من ذنوب قد لزمته .

ويتلو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام ليؤذن لكم أفصحكم وليؤمكم أفقهكم ،
 ظاهره معروف واجب وباطنه أن المؤذن كما ذكرنا مثله مثل المأذون الذي يدعو
 الناس إلى دعوة الحق ويكسر للداعي على مخالفتين ويدلهم عليه فليس ينبغي أن
 يكون من هو في مثل هذه الحال إلا نصيحاً بلة من يدعوهم ليعلم الكسر عليهم
 والحجة من لسانهم حسن البين فيما به يحضهم وقوله يؤمكم أفقهكم فالإمام هاهنا
 مثله مثل الداعي لا ينبغي إلا أن يكون تقياً عالماً بحلال الله وحرامه ومعالم دينه
 وأحكامه ظاهراً أو باطناً لينبئ لمن يدعوهم ضار دينه وباطنه .

ويتلو ذلك قول جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا أدان في نافذة
 تأويله ما تقدم القول به أن معنى الدعوة في الأدان معنى دعوة المحجج وقد ذكرنا
 أن الدعوة إليها مثل الإقامة والأذان مثل الدعوة إلى الدعوة الطاهرة .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إنه قال : لا بأس بأذن الأعشى
 إذا سدد قال وقد كان ابن أم مكتوم يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم وهو أعمى ،
 تأويل ذلك أن الأعشى (١) في الأصول مثله مثل الصلاة عن الهدى فن كان علم
 ذلك ثم نصر الحق وسدد إليه فأبصره راهباً إليه فلا بأس أن يهدي غيره ويرشده
 إلى مثل ما هدى هو إليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رأى مأذنة طويلة فأم
 بهدمها وقال لا يؤذن على أكثر من سطح المسجد وإن ذلك إنما هو لئلا يكشف
 المؤذن عن دواب أساس ويشرف على مريد من يرى ما فيها من حرهم لذلك مسمى
 في الظاهر وقد تقدم القول بمثله في الأدان من سبى عن وضع الأعين في الحجرات
 وأن تأويله في الباطن السبى عن النصر في محذور ومالم يؤذن لساظر في النظر فيه من
 العلوم .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : من ولد له مولود
 فليؤذن في أذنه اليمنى وييسر له اليسرى فإن ذلك عصمة من الشيطان وأنه صلى الله
 عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك لحسن والحسين صلى الله عليهما وسلم فظاهر ذلك
 يستحب ويؤمر به لما فيه من البركة والسلامة ودفع المكروه وإزالة ما في المولود

في التأويل مثل المستجيب المأخوذ عليه عهد دعوة الحق ومثل الأذان ما ذكرناه من الدعاء إلى ظاهر دعوة الحق والإقامة الدعاء إلى باطنها وما في اللفظ في الأذان من الشهادة والإخلاص والتوحيد وذلك ينبغي توقيف المستجيب عليه وتقريره عنده .
ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تغرثكم الغيلان فأذنوا بالصلاة ، فالغيلان في اللغة السعالى تقول العرب هم -سحرة الجن- ويقولون تغرثهم الغيلان إذا ضلوا عن الطريق أى أضلّتهم سحرة الجن عن المحجة فسحرة الجن في التأويل هم الذين مرقوا من أهل الباطن عن الدين وخطعوا ريقته من أحنافهم واستحلوا ما حرم عليهم وأباحوا ما نهوا عنه وزينوا ذلك لغيرهم بتحريف الكلام عن مواضعه وتليس الحق بالباطل كما وصف الله أمثالهم فأصلوا بذلك من استمالوه عن سبيل الحق فذلك هو السحر في التأويل والصد عن سواء سبيل فأمر رسول الله صلى الله عليه عند غلبة هؤلاء على الناس واستفاضة سحرهم فيهم وصدّهم إياهم بإقامة الدعوة فيهم لحييهم ويهديهم من ضلال المضلّين هم ، واجرم كما ذكرنا في التأويل أهل الباطن والسر والكتمان وهم أهل دعوة الباطل والاجتنان الاستتار والغيلان كما قيل سحرتهم وهم الذين وصفنا حالهم بمن بدل وغير منهم وهم كثير في كل زمان وأوان .
ويتلو ذلك ذكر المساجد :

فالمساجد في الظاهر البيوت التي يجتمع الناس إليها للصلاة فيها وهي على طبقات ودرجات وأعلاها المسجد الحرام ومثله مثل صاحب الرماد من كان من نبي أو إمام ومثل الأمر بالحج والسعى إليه من أقطار الأرض مثل واحد ذلك على الناس لولي زمانهم أن يأتوه من كل أوق من الآفاق ، ومثل مسجد رسول صلى الله عليه وسلم مثل الحجة وكذلك على الناس أن يأتوه كما يأتون مسجد الحرام ، ومثل مسجد بيت المقدس مثل بابه أكبر الدعاء وبابهم ويسمى باب لأواب ، وحوامع الأمصار أمثالها أمثال السقاء وهم أكابر الدعاء أصحاب الحرار ومساجد التباين أمثالها أمثال دعاء التباين على متاديرهم كمثل المساجد في فضيل وفضل بعضها على بعض وسعتها وضيقها كذلك الدعاء منهم مشهورون بالفضل وبعضهم أفضل من بعض وأوسع علماً . وفي هذه البيوت انطاهرة والباطنة قواست . هي بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالعدو ولاصال رحا لا تمسهم تجارة ولا بيع عن ذكر تأويل العائنه

الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يحايرون وما تنقب فيه، تنسوب والأبصار»^(١) وقوله: «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله ولبيوم الآخر»^(٢) وما جاء في القرآن من ذكر المساجد وعمارها ولما كرين اسم الله فيها في طاهرهم المجتمعون إلى المسجد الطاهرة للصلاة وذكر الله تعالى فيها وعمارها في الخاص هم مجتمعون إلى دعوة الحق ومجالس أهلها أهل الذكر الماكرون فيها ولادة الأمر بما ذكرهم الله به الدين هم أمثاؤه الحسنى الذين عرفهم المستحبون لدعوتهم من عبده وقد يقع أيضاً اسم المساجد على مجالس الحكمة التي يذكر فيها اسمه طاهراً وباطناً في طاهرها وباطنها .

ويتم ذكر المساجد من كتاب لدعائم قول على صلى الله عليه وسلم: لا صلاة بخار المسجد إلا في المسجد إلا أن يكون له عسر وبه علة، فقيل: ومن حار المسجد يا أمير المؤمنين قال من سمع نداء . ثأويه أن دعوة الحق لا تجرى من سمعها إلا من قبل لداعى لإيها إلا أن تمنع من دمه عنة يعذر بها من سمع داعيها فيصلي لنفسه كما يصلي المصلي وحده في مثله وذاك مثله مثل الوقوف على حدود ما في لدعوة من الولاية وإقامة ما اقرضه الله عز وجل على عبده والانهاء عن نهى عنه إلى أن ترول العلة المانعة من حضور دعوة الحق فيأتيها من سمع داعيها .

وينلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة، والصلاة في مسجد المدينة عشرة آلاف صلاة، والصلاة في مسجد بيت المقدس ألف صلاة، والصلاة في المسجد الأعظم مائة صلاة، والصلاة في مسجد التنبية خمس وعشرون صلاة، والصلاة في مسجد السوق اثنا عشرة صلاة، وصلاة الرحمن وحده في بيته صلاة واحدة . ففصل الصلاة الطاهرة بضمينها في هذه المساجد انظاهرة بحسب ما جاء في طاهر هذا الحديث وقد ذكرنا مثل المسجد الحرام وأمثال الجوامع بالأبصار وأمثال مساجد لقائل وصلاة الواحد في غير المسجد ومثل مسجد بيت المقدس وأنه من باب الحجية وهو أكبر التقباء ويسمى باب الأبواب ومثل لصلاة في السوق في غير مسجد مثل التذكرة والموعظة في مجالس المؤمنين ومواضع اجتماعهم ليس أدنى في ذلك من دعاء وأخذ عهد دعوة الحق عليه أحد من أمثال هذه المساجد في الباطن ففضل تلك الدعوة على غيرها وثوابها مضاعف

(١) سورة سوره ٢٢٦

(٢) سورة "البقرة" ١٨ .

له بقدر فضل الداعي الذي دعاه ودرجته وذلك بحسب ما جاء في الخبر المذكور وقد خصكم الله معشر الأولياء بأفضل ذلك وأجده قدراً بأن ولي الزمان الآخذ عليكم والثائم بدعوتكم وتربيتكم والقيام بما تسمعون لكم فاعرفوا قدر نعمة الله في ذلك عليكم وتلقوها من الشكر وصالح العمل بما يوجب المزيد من فضل الله لكم وفقكم الله لذلك وأعافكم عليه وفتح لكم فيه .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : الجلوس في المسجد لانتظار الصلاة عبادة ومن كان القرآن حديثه والمسجد بيته نبي الله له بيتاً في الجنة ورفعته درجة دون الدرجة الوسطى .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : انصرف الصلاة بعد الصلاة أفضل من الرباط ، فظاهر ذلك فيه من الثواب ما ذكر وكذلك باطله وهو أن الجلوس في المسجد مثله مثل الجلوس في محالس دعوة الحق لانتظار الدعوة كمثل جلوس من يجلس في الظاهر في المسجد ينتظر الصلاة .

ويتلو ذلك قوله إن المسجد لشكر والخراب إلى ربه وأنه يشبش بالرجل من عماره إذا غاب عنه ثم قدم كما يتشش أحدكم بعائنه إذا قدم عليه ، فهذا مما ذكرنا أنه من الأمثال المصرية للأشياء ببواطنها لأنه مما ليس فيه أمر ولا نهى يوجب إقامة ظاهرة وباطنة وإنما هو إخبار من الخبر عن شيء وذلك كما ذكرنا قد يراد به الطاهر دون الباطن والباطن دون الطاهر وقد يردان به معاً ويصرب بعض ذلك دون بعض مثلاً وللجميع على قدر ما يحري ذلك عليه ، ويحسن فيه فأما ما يدخله الأمر والنهي والسبب والفرص والإيجاب فلا بد له من ظاهر وباطن على ما تقدم به القول في ذلك فالمسجد في الظاهر التي هي بيوت الصلاة المسببة لذلك من الجماد الذي لا ينطق ولا يكون منه مثل ما جاء في ظاهر هذا الخبر فكان المراد به باطنها الذين هم الدعاة إلى الله تعالى وإلى أوليائه عليهم صلاة وسلام على ما تقدم ذكره من أمثالهم بذلك في التأويل معنى شكوى المساجد إخبار إلى ربه شكوى الداعي إلى ولي أمره ما يتدخله من التساد والتعظيم في دعوته لما يرجوه من إصلاح ذلك له وقوله إنه يشش بالرجل من عماره إذا غاب عنه ثم قدم كما يتشش أحدكم

يعتبه إذ قدم عليه والتبشيش لنفس من البشاشة في اللغة، والعرب تقول في لغتها
تبشيت بالرحم بشاً وبشاشة ورحل بش وبش عسهم الشف في الأمثال والإقبال
على لصديق عند لقائه وهذا هو فصل الدعاء إذا لقوا من عاب عنهم
من أهل دعوتهم المؤمنين، وقد كانت عمارة مجلس الدعوة من الواجب على المؤمنين
وما فيه الفضل لمن فعله وإخراجه مكرهه منبه عنه فمثل ذلك يجب وبجري في طاهرها
التي هي المساجد الظاهرة من غير أن يصق يقول عديها يد جرى في الخبر من أنها
تحزن^(١) وتنفط وهي من الجلاء لدى لم يجعل الله ذلك فيه ويستحيل ذلك في
العقول وإن كان الله قادراً عليه ويجمعه آية، قد شاء وليس يخرج ذلك ولا غيره عن
قدرته ولكنه لم يجر ذلك نخسته ويكون أحد منهم رأى مسجداً في الظاهر يشكو
الحرب ولا يبش من يأتيه من العمار كما يكون مثل ذلك من الإنسان لما طق فبين
ذلك أنه مثل مصروب ما همرا تأويل الأمثال أيها المؤمنون فإن الله يقول: «ونك الأمثال
نصرها ليس وما يغفلها إلا لعلوه»^(٢)، وقد أنصف في القول بعض رؤساء انعام
فقال ما قرأت هذه الآية من قول الله إلا علمت أني لست من أهل العلم، إذا كنت
لا أعقل الأمثال التي خسر بها الله في كتابه، وقد فتح الله تعالى لكم في تعليم ذلك
«عقلوا ما علمكم وحدوه بقوة كما أمركم واشكروه يردكم من فضله كما وعدكم
جعلكم الله ممن تعلم ما علم وأوقف عليه وشكر»^(٣) على ما أعطى وأردى إليه
وصى الله على محمد به وعلى الأئمة الصادقين من ذريته الطاهرين وسلم تسليماً.

المجلس الخامس من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الواحد الذي ليس كآحاد العدد، العظيم الذي
لا يوصف بتجسيم جسد، وصلى الله على من اعتدى به كل مهتد من ضلاله، محمد
صلى الله عليه وسلم رسوله ولأئمة مهتدين من آله وإن ما يتو ما تقدم مما سمعتموه
من تأويل المساجد وما بين فيها قول على صلى الله عليه وسلم: «الجلوس في المساجد»^(٤)
رهبانية لعرب والمؤمن محله مسجده وصومعته بيته فظاهر ذلك الأمر والترغيب في

(١) تحزن (ق ي).

(٢) سورة المائدة : ٤٣ .

(٣) يشكر (ذ ح).

(٤) المجلس (ق ي).

المجلوس في المساجد الظاهرة للصلاة فيها وانتظارها وطلب العلم ولزوم المؤمن أيضاً بيته إذا لم يكن له ما يتصرف فيه من وجوه التصرف في الحلال دون السعى والتصرف في الحرام أو فيما لا يعينه وما لا يعود بخير عليه، وباطن ذلك لزوم المؤمن مجلس داعيه ليأخذ عنه ويفيد منه وهو أيضاً في الباطن بيته .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : حنوا مساجدكم رفع أصواتكم وبيعكم وشراءكم وسلاحكم وجمروها في كل سبعة أيام وضعوا فيها المطاهر، فهذا أمر ينبغي استعماله في المساجد الطاهرة لفضلها، وتأويله في الباطن أن لا يرفع المستجيب قوله على قول داعيه فيرى أو يذكر أنه أعم أو أبع منه أو أن يستطيل أو يشمخ أو يرفع نفسه عليه في حال من الأحوال فذلك كله في التأويل من رفع الصوت، والعرب تقول لفلان صوت أرفع صوتاً من فلان وفلان بعيد الصوت يعنون ذلك المأخوذ من منزلة والذكر في الناس ومن ذلك قول الله : **لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ** (١) وقد يكون أيضاً ذلك من رفع الصوت نفسه عند احتجاج أو مضايرة فلا ينبغي للمرء أن يرفع صوته في ذلك على صوت من هو أرفع منزلة وقدرأ منه فيكون ذلك من الاستطالة عليه، فأما رفع الصوت عند مخاطبة للبيان لمن يسمعه والبيان عنه فليس ذلك مما يكره بل في ذلك ما يحصف عن السامع مؤنة الاستفهام إذا لم يكن المتكلم أبان له الكلام والمراد بالحملة خفض الصوت دون رفعه على ما يباه لمن يسمع ذلك ممن هو أعلى منزلة من المتكلم من الوحي فيما يباه وأما قوله وبيعكم وشراءكم فذلك مسمى عنه أن يكون في ظاهر المساجد أن يباع فيها ويشترى فتقام مقام الأسواق لأنها بما بيت للصلاة وذكر الله فيها وكذلك مجالس دعوة الحق لا ينبغي أن يستعمل ذلك فيه ظهراً ولا باطناً في البيع والشراء هاهنا تفاوض المستجيبين فيما بينهم من تعلم والحكمة وإفادة بعضهم من بعض كما يفيد المتبائع في الظاهر ما يتبايعانه مسمى عن ذلك لأن المستجيبين إنما عليهم إذا حضروا مجالس دعوة الحق أن يستمعوا ما يفيدهم أهلها فيها وأن ينصتوا لذلك ويحسنوا استماعه كما قال تعالى : **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ**

ترحمون^(١) وأما قوله وسلاحكم فوضع سلاح وإدخاله المساجد في الطاهر لا يجوز إلا لإمام المسجد يوم الجمعة أن يخرج على الناس متقلداً سبياً يخطب ويصلي فيه ولا ينبغي ذلك لغيره. ومثل ذلك في الباص أن لا يجتحم في مجلس دعوة الحق ويماطر إلا صاحب المجلس الذي هو داعي من يحضر فيه وليس ذلك لأحد منهم غيره. وأما قوله فجمروها في كل سبعة أيام فتجبر المساجد لطاهرة في الطاهر تبخيرها بالبخور الطيب لرائحة يستحب أن يكون ذلك كل يوم جمعة أو ليلتها؛ وتأويل ذلك أنه ينبغي لصاحب الحق أن لا يخلي مجلس دعوته ومن يحضره من ذكر الحكمة والموعظة الحسنة يوماً في كل سبعة أيام وإن فعل ذلك في كل يوم فحسن كما أن المسجد إن حصر في كل يوم كان ذلك حسناً جميلاً

وأما قوله وضعوا فيها المصدر، ومظاهر الأواني والحياض التي يجمع فيها الماء في المساجد انطاهرة ليتوضأ من ذلك ويتطهر من أراد الوضوء والطهور وذلك مما يستحب أن يجعل في المساجد الطاهرة ليحد ذلك حاضراً من لم يكن على طهارة إذا حضرت الصلاة فينتظر ولا تموت الصلاة إن بعد في طلب ذلك. وتأويله ما قد تقدم لقول به من أن مثل هذه المظاهر أمثال المتدين وكذلك الدعاء فلا بد لهم من مأذنين يكلمون المستحيين ويهيئونهم ما يحتاجون إليه قبل أن يصلوا إلى الداعي وفي المجلس^(٢) لدى يجتمعون فيه إلى أن يخرج عليهم فما بقي في قلوبهم من ريب أو شك أو صدق لم ويبسوه وذلك مثل الطهارة فلا يخرج الداعي إليهم للأخذ عليهم إلا وقد تطهروا من ذلك كما يكون في الطاهر من لم يكن على طهارة يتطهر من الطاهر التي فيها فلا يخرج عليهم الإمام الذي يصلي بهم إلا وهم على طهارة. ويتلو ذلك قول عبي الله عليه وسلم. من وفر المسجد من نخامته لقي الله يوم القيامة ضاحكاً قد أعطى كتابه بيمينه، وإن المسجد يلتوى عند النخامة كما يلتوى أحدكم بالخيزران إذا وقع به، فالنخامة ما يخرج من الخيشوم عند التنجع يقال منه تنخم فلان إذا فعل ذلك وقذف نخامته إذا رمى بها فذلك في الطاهر يكره أن يرى في المسجد، ولكن من اعتري^(٣) به ذلك فيبغى له أن يأخذه في منديل إن كان معه أو في ثوبه أو يلقيه تحت ساط المسجد ويدفنه فيه أو يلقيه

(١) سورة الأعراف : ٢٠٤ . (٢) المسجد (و ح) . (٣) اعتراه (ف ع) .

في أسفل نعله ويمسحه بأسفل الأخرى حتى يذهب ، فكل ذلك قد جاء فيها يؤمر به في ذلك إذا اعتري في المسجد ، ومثل ذلك مثل ما يعتري المستجيبين إذا حضروا دعوة الحق من الكلام الفاسد الذي لا ينبغي ذكره والفعل الذي لا يجب فعله في مثل ذلك الموضع فمن أبدى ذلك وأظهره إلى صاحب دعوة ذلك المجلس فقد أساء في ذلك وأخطأ وإن عرض ذلك به فستره ولم يعتقه فذلك كفارة له وكذلك جاء في الخبر أن النخامة في المساجد حطية وكثارتها دوسها .

وقوله إن المسجد ليلتوى من ذلك ، تأويله ضجر^(١) الداعي الذي مثله مثل المسجد من ذلك حجة لما ذكرنا من أن الداعي مثله مثل المسجد إذا كان وهذا مما ذكرنا أنه من الأمثال المضروبة وقد تقدم القول في تفصيلها فصرنا مثلاً للباطن خاصة لأن المسجد الظاهر من الجهاد فليس يلتوى في الظاهر كالتواء من وقع به الخيزران وإنما ذلك تلوى صاحب ذلك المسجد إذا كان مثل ذلك فيه لإنكاره إياه وإعراضه عن أن يكون مثل ذلك منه هو وجهه لسمها جاء به .

ويتلو ذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تقام الحدود في المساجد وأن يرفع فيها الصوت وأن تشد فيها الضلالة^(٢) وأن يسئل فيها السيف أو أن يرمى فيها بالنبل أو أن يباع فيها أو أن يشتري أو أن يعنى في القبلة منها سلاح أو أن يبرى فيها السل فهذه الأفعال كلها منهي عنها أن تكون في المساجد ، وتأويلها في الباطن أن لا يكون الداعي يعاقب من وحتت عليه عقوبة في الوقت الذي يأخذ على المستجيبين فيه أو يلقي إليهم من العزم والحكمة ما يلقيه عقوبة حدود يقيسها عليه ولا بأس أن يؤدب بالقول من أخطأ منهم كما أنه لا بأس بأن يؤدب السلطان في المسجد من أخطأ دون أن يقيم فيه الحدود وقد تقدم بيان ما سوى ذلك مما جاء في هذا الخبر من رفع الأصوات في المساجد وإدخال السلاح إليها والبيع والشراء فيها .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب عليه السلام من قوله : لتمنعن مساجدكم يهودكم ونصاراكم وصبيانكم وفي رواية أخرى وصاحبكم ومجاهدكم أو لمسخكم الله قردة وخنازير وكعاً وسجداً فالمسجد في الظاهر لا يجب أن يدخله يهودي ولا نصراني ولا صابئي ولا مجوسي ولا نصيبان الذين يريدون اللعب فيه وينبغي مع كل

(١) ضجر من الداعي (في ع)

(٢) انصاة (في ي)

هؤلاء من دخول المسجد، والصابئون قوم قبل إيا دينهم شبه بدين النصارى، لا أنهم لبسوا منهم وهم يزعمون أنهم على دين نوح وقتلتهم التي يصدون إليها نحو مهب الحبوب، والصابئي في لغة العرب الخارج من ديبه إلى دين آخر، يقولون صماً فلان إذا خرج من دين ودخل في دين آخر. وكذلك كانوا يقولون للرجل إذا أسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صماً فلان، وتأويل ذلك أن أهل هذه الصفة في الطاهر لا يجوز لهم الدخول في دعوة الحق ولا لمن يلي أمرها أن يدخل أحداً منهم فيها وهو على حالته تلك ولا أن يحصر أحداً منهم بجلس من مجالس الدعوة ولا أن يسمع شيئاً من الحكمة ما دام على حالته تلك حتى يخرج منها إلى ما يوجب دخوله دعوة الحق، ولكن فريق منهم مثل قد جاء فيما رواه الخاصر والعام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مثل باليهود والنصارى فرقتين من فرق الأمة فقال صلى الله عليه وسلم: المرحمة يهود هذه الأمة وهم أشد عداوة لنا من ليهود والنصارى.

وروا عنه صلى الله عليه وسلم أيضاً ثم قال: الرافضة نصارى هذه الأمة

وروا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي صلى الله عليه وسلم: أولا أن تقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى في المسيح أقملت فيك قولاً لا تحر بملأ من المسلمين إلا أخذوا من تراب قدميك وفصل طهورك، ورووا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي صلى الله عليه وسلم فيك يا علي مثل من المسيح علت فيه النصارى فرعموا أنه إله مع الله، تعالى الله عن قوفهم علواً كبيراً، وقصرت اليهود حتى رعموا أنه لغير رشدة. وأما الأرحاء فكان لمرق تدفع أن يكون لئماً لما وكثير منهم يازمه غيره ممن خالفه منهم إلا أنهم كلهم فرق لعامة وليس أحد منهم ينسب هذا اللقب إلى أحد من أهل دعوة الحق.

وأما الرافضة وهم يزعمون أنهم قوم من الشيعة علواً في القول في علي صلى الله عليه وسلم، وبعض الشيعة يقدر هذه لقب ويدفع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لرافضة نصارى هذه الأمة ويزعم القائلون بساكن أنهم إنما سموا الرافضة لرفضهم الباطل وأن قوماً من أمة موسى كانوا على الحق يسمون الرافضة فسموا بهم، والكلام في شرح أخبار هؤلاء بطول وليس هو مما قصدناه بالذكر وإنما أردنا ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمثيله قوماً من هؤلاء الأمة باليهود

من ذريته الطاهرين .

ثم إن الذي يتلو ما مضى من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام بپی رسول الله (ص) أن يجلس الجنب في المسجد وقول علي (ص) في قول الله: «ولا جنباً إلا عابري سبيل» فإن هو الجنب يمر في المسجد مرّاً، تأويل ذلك ما تقدم القول به من أن الجنب في الباطن انواصل إليه لعدم عن الفتاحة به وإذا كان ذلك كان عليه أن يتطهر بالعم ولا يجوز له ولا يحل له أن يجلس مجلس الحكمة ولا يسمع كلام دعوة الحق لدى هو مثل الصلاة في الباطن بعد ذلك وهو مقترف لشيء من أنجاس المعاصي حتى يتطهر من دمه ولذي رخص له قبل أن يتطهر من المرور في المسجد في الظاهر من غير أن يجلس فيه أو يصلي مثله مثل مرور من كانت تلك حاله في الباطن بمجلس دعوة الحق وأهله مروراً من غير أن يسمع ما يجري فيه ولا أن يجلس به حتى يتطهر من الذي قارقه وأنجسه من الذنوب .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أكل الثوم أن يؤدي برائحته أهل المسجد وقال: من أكل هذه البقعة فلا يقر من مسجداً، فذلك في الطاهر واجب على من أكل الثوم أن لا يؤدي برائحته أهل المسجد ومثله في الباطن ألا يؤدي أحد من المستحيين أصحابه في مجلس دعوة الحق بعلم فاسد قد تناوله أو صار إليه فذكر ذلك لهم أو أن يعاوضهم بما يؤديهم به وإن كان ذلك فيه أو كان عليه لم يسمع له أن يشهد جماعة أهل دعوة الحق في مجلس الحكمة حتى يدفع ذلك عنه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال: بسم الله وبالله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليا وعلى عباد الله الصالحين ، فهذا مما يؤمر به من دخل المسجد في الظاهر وتأويله أن من دخل مجلس دعوة الحق فعليه أن يعتقد ويعلم أن علي صاحب ذلك المجلس الذي هو داعي أهله وعليه هو وعلى جميعهم تسليم لله ورسوله ولين تقدم من أئمة دينه فيما أتوا به عن الله عز وجل .

ويتلو ذلك قوله عليه لصلاة والسلام من حق المسجد إذا دخلته أن تصلي فيه

ركعتين ، ومن حق الركعتين أن تقرأ فيهما بأم القرآن ومن حق القرآن أن تعمل (١) بما فيه ، وتأويل ذلك أن مثل الركعتين التين تصليان عند دخول المسجد مثل الإقرار بالإمام والحجة عند دخول دعوة الحق ومثل أم القرآن وهي سورة الحمد وهي سبع آيات ، وجاء في التفسير أنها السبع المثاني التي ذكر الله تعالى في كتابه مثل السبعة المنطقاء أو السبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة بين كل ناطقين ومثل قراءتها في كل ركعة مثل الإقرار بهؤلاء السبعة وسميت أم القرآن لأن مثلها أصل الإمامة والقرآن مثله في التأويل مثل صاحب الزمان ومن ذلك قوله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم : «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» (٢) وتأويله أن جعل في عقبه وذريته السبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة أسبوعاً بعد أسبوع إلى يوم القيامة وقد ذكرنا كيف تعاقبهم ذلك فيما تقدم والقرآن العظيم في التأويل هو وصيه على صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك قوله تعالى يصف كل (٣) من كرهه لما نصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله أن يجعل الأمر المجيد . «أبى بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوصي بي» .

وقوله ومن حق القرآن أن يعمل بما فيه كدلت من الحق أن يعمل بما في ظاهر القرآن وبما في باطنه الذي هو صاحب الزمان بما يأمر به ويبينه للناس .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من ابتنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة» فمفحص نقطة في اللغة الموضع الذي تفحص فيه في الأرض بجناحيها ورجليها لتبيص فيه أو تربص ، وكذلك تفعل الدجاجة ويسمى ذلك المكان أفحوصة وجمعها أفحيص ، ومن ذلك اشتق المفحص عن الشيء . أي البحث عنه ليعلم كنه أمره ويقال من ذلك فحصت عن أمر كذا وفحصت عن فلان إذا طلبت علم ذلك منه وتأويل ذلك في الباطن أن الطير أمثالها أمثال الدعاة ومنه قوله تعالى لإبراهيم : «فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك» (٤) أي أربعة من الدعاة وقد تقدم ذكر بيان ذلك وشرحه على التمام والنقطة من صفات الطير ومثلها مثل الصغير من الدعاة ومثل مفحصها وهو المكرب الذي ذكرنا أنها تفحصه برجليها

(١) يسمل (ج ٤) .

(٢) سورة الحجر : ٨٧ .

(٣) قولا (ج ٤) .

(٤) سورة البقرة : ٢٦٠ .

وجاحيف لتبييض فيه وترش. مثله مش مكان الذي أطلق لذلك لداعي أن يدعو
أهله وهو أقس شيء مما يصنع مثله لدعوه كما أنه لا وكر ولا عش ولا محصر
لشيء من الطير أصغر من مدحصر منطة، فأراد به من أقام دعوة حق ولو مثل
ذلك لتمدر بنى الله له بيتاً في بحة يعنى في نطهر والباطن وقد تقدم شرح ذلك .
ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : الصلاة إلى غير ستر من الخفاء
ومن صلى في صلاة فليجعل بين يديه مش مؤجرة الرجل ، تأويله الأمر بستر دعوة
الباطن وأنه لا ينبغي أن تكون إلا في ستر كما جرت به السنة في القديم والحديث ومثل
الاستتار في الصلاة بمؤجرة الرجل مش أقس ما يستتر بذلك في دعوة الباطن وأن لا
تكون ظاهرة بلا ستر .

ويتلو ذلك قول عبي الله عليه وسلم : ما من بعير إلا وعلى ذروته شيطان ، وإنه
كره لصلاة إلى البعير ، فالبعير في التأويل مثله مثل الإمام والشيطان هو عدوه ومن
بعد عنه بعد عداوة وإكثار لأمره ومن ذلك قوله تعالى : «وكذلك جعلنا لكل نبي
عدواً من المجرمين» (١) وكراهة الصلاة إلى البعير مثلها أنه لا ينبغي أن يدعو أحد
محصرة الإمام ومواجهته ولا تكون الدعوة لمن دونه إلا دون ستر منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه كره أن يصلي الرجل
ورجل بين يديه نائم ، ولا يصلي الرجل بحذاء امرأة إلا أن يتقدمها ، تأويله أن النائم
مثله في الباطن كما ذكرنا مثل العاص فكره للداعي أن يدعو غافلاً فلا يكون بين
يديه وهو يعلم أنه لاه وعاص عما يدعوه إياه ومثل من يحاطب الغافل في مخاطبته
مثل من يخاطب لبهيمة انى لا تفعل عنه وليس يسفى مخاطبة من لا يعقل ولا
يفهم ما يحاطب به ولا أن تؤخذ بيعة الحق عليه وهو على مثل ذلك من حاله .
وأما قوله ولا يصلي لرجل يحذته امرأة إلا أن يتقدمها ، تأويله أن الرجل كما
ذكرنا مثله مثل المفيد ومش المرأة مش المستفيد ، فليس ينبغي أن يتساويا في حين
دعوة الحق بل يكون المفيد هو المقدم كما يكون كذلك إمام القوم في الصلاة في
الظاهر يتقدمهم .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا قام أحدكم في الصلاة إلى

سترة فليدن منها فإن الشيطان يمر بينه وبينها وحد في ذلك كريض الثور، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن دعوة الباطن لا تكون إلا في سترة (١) وخلوة عن أهل الطاهر ومعنى الدنو من السترة هاهنا أن لا تكون تلك الخلوة في مكان فسيح يمر فيه من ليس من أهل الدعوة فيسترق السمع هو والشيطان الذي ذكر في الخبر وقد ذكرنا تأويل الشيطان واشتقاقه في غير موضع .

وأما قوله في حد ذلك أن يكون كريض الثور فإن البقر في التأويل أمثالها أمثال الحجاج ومريض الثور هو مرقده فأرد أن يكون ذلك أعني الدعوة في مكان الحجة وموضعه إذا كانت دعوة الباطن إليه .

ويتلو ذلك كراهة الصادق صلى الله عليه وسلم التصاوير في القبلة، والقبلة في التأويل مثلها مثل الحجة لأهل دعوة الباطن وأساس الشريعة وهو وصي النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذلك قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : «وقد نرى تقلب وجهك في السماء فأموئيتك قبلة ترضاها» (٢) يعني علياً صلى الله عليه وسلم ونصبه للحجة وأساساً للإمامة من بعده وأمر الناس بالتوجه إليه وأن يوليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شطر المسجد الحرام وهو وجهه الذي قال فيه قول وجهك شطر المسجد الحرام، وقد ذكرنا أن مثل المسجد الحرام مثل الناطق ودعوته وحجة الناطق هو وجهه الذي يتوجه إليه الناس في التأويل وتوليت شطر المسجد الحرام هو توليته باطن الدعوة وهي نصبتها لأنها دعوتان ظاهرة وباطنة، فطاهر الدعوة تكور لئلا يظن بظاهر الدين وأحكامه . وباطنها وهي الدعوة الباطنة يقيم لها حجة و يقيم الحجة من نبأه ودعائه بدعون إليها فهذا تأويل قوله : «فول وجهك شطر المسجد الحرام» أي ول أمر وجهك أمر الدعوة الباطنة ثم قال لجميع المؤمنين : «وحيث ما كنتم صلووا وجوهكم شطره» أي حيث ما كنتم فاقبلوا على دعوة الحق ، وتأويل كراهية التصاوير أن تكون في القبلة فالتصاوير هاهنا في التأويل المشبهون بأولياء الله الذين حاسوا بحاجتهم وانتصسوا للناس بدعون مقاماتهم كما يشبه بالتصاوير أمثال ما صورت عليه مكات الكراهة والهي في ذلك أن يتوجه إليهم بأن يعتشدوا أنهم كما نسموا، وكذلك يجب في حكم الشريعة استقبال

(١) سة (٣٥)

(٢) سورة البقرة ١٤٤ .

التي هي في الصلاة الظاهرة ويبقى عن أن تصور فيها لصور إمامة لما في ذلك من الباطن ودلالة عليه ومثلاً مضروباً له وكذلك كما تقيم في الظاهر فهو شاهد كذلك ودليل على شيء في باطن وباطن كذلك يشهد للظاهر فلذلك كان المفروض الواجب على العباد إقامة ظاهر وباطن معاً ، والنبي عن تعطيل شيء من ذلك من ظاهر ولا باطن .

ويترو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم في مسجد يتخذ في لدارين بلدا لأشبه في تحويله عن مكانه أو التوسع بمكانه منه قال لا بأس بذلك ، تأويله أن يكون الداعي من الدعوة الكبار الذين قد أضحى لهم أن يقيموا في المواضع التي تقيموا فيها من أحوا من الدعوة في بوحيب ما يصدق دعوة الداعي في ناحية من بوحيه ثم يريد بعد ذلك أن ينقله إلى ناحية أخرى أو أن يقض يده عن بعض الناحية التي أطلق له فيها أنه لا بأس بذلك ولا شيء عليه فيه .

ويتلو ذلك ذكر الإمامة أعني إمامة الصلاة الظاهرة ، وهي في التأويل مثل لإمامة الحق وإمام المسجد الذي يصلي بالناس فيه مشه بحرق في التأويل وعمله على حسب محل من مثل عليه ذلك المسجد على ما تقدم في التأويل مثل إمام ذلك مسجد مثل له على ما ذكرنا فيما تقدم من تفضيل مساجد ومقاديرها فيكون مثل إمام المسجد الحرم الذي يصلي بأهله ويتبعهم للناس حججهم ويصلي بهم فيه مثل إمام الرمان في التأويل لا على أنه يشبهه أو يعدله في حال من الأحوال وكذلك مثل إمام مسجد مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم مثل حجة صاحب الرمان على التمثيل كذلك في التأويل ومثل إمام بيت المقدس مثل باب الحجة الذي هو أكبر النقب وباب الأبواب ، ومثل أئمة الخوارج بالأخص أمثال أكبر الدعوة ومثل أئمة مساجد لتبائل أمثال صغار الدعوة على ما يكون كذلك مقادير المساجد في السعة والعظم والجودة وتفضل بخلاف ذلك وكذلك الدعوة على ضروب مختلفة ومقادير متفاوتة في ارتجاع أحوالهم وشرفهم وسعة عدوهم وبصيرهم ويخلاف ذلك فهذه جملة القول في الإمامة التي هي إمامة الصلاة الظاهرة وإمامة الصلاة الباطنة ، فافهموا الأصوب وما تفرع منها من الفروع ، فتمسكوا به وبصركم وعلمكم وتضعكم ورادكم فضلاً إلى الفصل الذي قسمه لكم ، وصلى الله على محمد وآله وعى الأئمة من أهل بيته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الخالق البائن عن صفات المخلوقين ، الإله المتعالى عن تحديد عباده المحدثين ، وصلى الله على أفضل البرية أجمعين ، محمد نبيه والأئمة من ذريته الصفوة المهديين ، وإذ الذي يتلو ما قد مضى من جملة القول في ذكر الإمامة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إمام القوم وأئمةهم إلى الله فقدموا في صلاتكم أفضلكم» .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا تقدموا سفهاءكم في صلاتكم ولا على جنائزكم فإنهم وفدكم إلى ربكم ، فهذا من الواجب في طاهر الصلاة أن لا يؤم الناس فيها إلا أفاضلهم وكذلك هو في باطن الأمر أنه لا يكون الإمام إلا أفضل أهل زمانه الذي جعل كما ذكرنا الإمام في الصلاة في الطاهر مثلاً له وكذلك لا ينبغي أن يقام للدعوة الحق إلا أفضل من يوحده ممن يصلح لذلك .

وقوله إنهم وفدكم إلى ربكم ، تأويله أن تؤم في أئمة جمع واحد ، وهو الذي يأتي الملك عن القوم ، وكذلك الأئمة هم الذين يقدسون إلى الله بأهل أيمانهم وهم الشهداء عليهم كما قال جل من قائل . « فكيف إذا حشا من كل أمة شهيداً »^(١) . وقال « وجيء بالنبيين والشهداء » ، وقال : « أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم » وكذلك الدعوة هم وفود أهل زمانهم إلى أئمتهم عندهم عليهم أعمالهم التي طلوعوا فيها عليهم .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم : لا يؤم المريض الأصحاء إنما كان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يعنى أنه مرض صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس في مرضه ، وتأويل ذلك في الباطن أن المريض في الباطن التساد في الدين فان الله تعالى : « في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً »^(٢) فمن قد ديه لم يجزله أن يؤم من كان صحيح الدين وكذلك لا يؤم في الطاهر المريض الأصحاء لأن المريض لا يستطيع أن يصلى قائماً ولا يقيم ما يجب إقامته من حدود الصلاة على

(١) سورة البقرة ٤١

(٢) سورة البقرة ١٠

كأهلها ورسول الله صلى الله عليه وسلم والأئمة من دريته يقيمون ذلك وصلاتهم أفضل من كل صلاة، وليس يجوز لأحد أن ينقسمهم فلهذا حرت الصلاة عنهم في حال المريض الطاهر قد عصمهم الله من امراض الباطن لدى هو فساد الدين .
ويتلو ذلك قول محمد بن علي صلى الله عليه وسلم: لا بأس بالصلاة خلف العبد إذا كان فقيهاً ولم يكن هناك أفقه منه يؤم أهله، تأويل ذلك أن العبد هاهنا مثله مثل المحرم المستفيد غير البالغ، وقد تقدم لقول بأنه إذا احتيج إلى مثله في أخذ العهد على المستجيبين أطلق ذلك به من يجوز له إطلاق ذلك ويأخذ على أمثاله كما جاء أنه يؤم أهله .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم: أنه رخص في الصلاة خلف الأعمى إذا سدد، تأويل ذلك ما قد تقدم القوب به في أدب العبد والأعمى وأن الأعمى مثله مثل من لم يبصر شيئاً من الحق وإذا أبصر ذلك جاز أن يطلق له أن يأخذ على غيره كما ذكرنا وذلك قوله إذا سدد، وكان يفعل من يوجد بذلك كما جاء في طاهر الخبر .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم. أنه نهى عن الصلاة خلف الأجذم والأبرص والمجنون والمحدود وولدنا وقال لا يؤم الأعرجي المهاجرين ولا المنيد المطلقين ولا المتبسم المتوضئين ولا المحبوب المحول ولا المرأة الرحاة ولا يؤم الخبيث الرجال ولا الأحرس المتكلمين ولا مسافر متيمين، فهؤلاء لا يجوز في الطاهر أن يؤموا من ذكر في الصلاة الصاهرة وكذلك أمثالهم في الباطن لا يجوز أن يكونوا دعاة لغيرهم ممن ذكر بأنه لا يجوز أن يؤم أمثالهم من الناس فالأجذم والأبرص مثلهما في التأويل مثل من قد دبت فيه فساداً لا يرجى صلاحه إلا من قبل صاحب الزمان بإذن الله تعالى كقول الله لعيسى عليه الصلاة والسلام: «وإذ تبرأ إليك من الأرض بإذني»^(١) والمجنون هو في التأويل من لا يعقل شيئاً مما يتقرب إليه من الحكمة، والمحدود مثله في الباطن مثل من تعدى حداً من حدود الله وأمره في عقوبة مثله، وولد الزنا مثله مثل من أحد عبه أو الأخذ على من لم يؤذن له في الأخذ على الناس والأعرابي مثله في التأويل مثل من دعى ثم انقطع عن الدعوة ولم يلتفت إلى ما أخذ عليه فيها، والمقيد مثله في التأويل مثل المحرم الذي لم يبلغ حد إصلاقه فليس له

أن يدعوا من كان قد أطلق إماماً محتجاً إلى أن يعاد عليه العهد والحبوب وهو الذي قطع ذكره وأنشأه، مثله في البطن مثل من قطع أن يكون مفيداً لعدة أوجبت ذلك فيه، والتميم في التأويل هو من تقدم لقول ذكره أنه من لم يجد داعياً يدعوه فاعتمد على بعض المؤمنين فأخذ عنه، لا يجوز لمثل ذلك المؤمن أن يعطيه مثله من العلم والحكمة فليس يجوز لمثل هذا أن يدعو من قد دعه من قد أطلق له الدعوة إذا احتاج إلى أن تعاد الدعوة عليه .

وقوله لا تؤم المرأة الرجال هو أن المستبد لا يجوز له أن يدعو مفيداً مطلقاً ، والخصي مثله مثل من أشكل أمره فلم يعلم من بلغ مسع المفيدين الذين أمثالهم أمثال الرجال أو لم يبلغ ذلك كما يكون الخصي لا يعلم ذكر هو أم أنثى ولا يحكم له بأى ذلك حتى يمتحن ، فكذلك من كانت هذه حجة لا يجوز له أن يدعو مفيداً قد أطلق له إذا احتاج إلى أن تعاد الدعوة عليه ، والأحرص وهو الأبكم مثله في التأويل مثل من لا يحسن شيئاً من البيان فليس يسعى أن يدعو مثله من يحسن ذلك ، والمسافر مثله في التأويل ما قد تقدم القول به لخارج عن مكان الدعوة وقرار الداعي وجماعة المؤمنين فليس ينبغي لمن كان في مثل حاله أن يدعو من كان بحضرة الداعي فهذا تأويل ما قد تقدم القول به ممن كره أن يكون إماماً لغيره .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله : لا نعتد بالصلاة خلف الناصب والحرورى واحمله سارية من سوارى المسجد واقرأ لنفسك كأنك وحده ، فالناصر هو الذى نصب العداوة لأهل الحق فمن اضطر إلى الصلاة خلفه في الطاهر لم ينبغ له أن يعتقه إماماً يأتى به ويصلى لنفسه كأنه صلى وحده بغير إمام ويركع ويسجد ويقوم ويقعد ويمصرف بركوعه وسجوده وقيامه وانصرافه إذا كان في حال تقية فإن لم يكن في حال تقية لم يصل خلفه ، ومثل ذلك في التأويل أن يكون دعوة باطل تضطر المرء للتقية^(١) إلى الدخول مع من دخل فيها فلا يعتد الداخل فيها لإمامة من أخذت له إذا كان غيره إمام الزمان ويعتد لإمامة إمام زمانه وإن كان القائم بتلك الدعوة يطهر الدعوة إلى إمام الزمان وقد فسق عن أمره وخالفه اعتقدت الذى يؤخذ عليه إمامة إمام الزمان وم يعتد لذلك الداعي دعوة ولا شيئاً

مما يجب اعتقاده للداعي الحقيقي .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تصلوا خلف فاصب ، ولا كرامة له إلا أن تخذوا عن نضكم أن تشهروا أو يشار إليكم فصلوا في بيوتكم ثم صلوا معهم واجعلوا صلاتكم معهم تطوعاً تأويله ما قد تقدم القول فيها قبله .

وقوله صلوا في بيوتكم ثم صلوا معهم واجعلوا صلاتكم معهم تطوعاً مثله أن تكون الدعوة أعمى دعوة الحق كانت ممكن لبعض الدعاة وغير وبدل وخالف إمام زمانه وتعلب على موضعه وأظهر الدعوة إلى إمام بحسب ما كانت وقد قبض الإمام يده عن ذلك أو تعلب على مكاب ممن لم يؤذن له في الدعوة فجعل يدعو إلى ولي الزمان فينفي لمن يخاف حاسه ممن دعى إلى دعوته أن يقبل على من يدعو إلى ولي الزمان في ذلك المكان بأمره وبين كان مستوراً فيدخل في دعوة الإمام على يديه ويعتقد ذلك ثم يدخل في جملة أهل دعوة هذا المتعلب في طاهر أمره ولا يعتقدونها دعوة حق إلا ما كان فيها من اعتقاد رامة ولي الزمان .

ويتلو ذلك ما جاء عن عمر بن الخطاب أنه صلى بالناس صلاة العجر فلما قضى الصلاة أهل على أساس من ل : أيها الناس إن عمر صلى بكم العداة وهو جب فقال له الناس فإذا ترى ؟ فقال أرى أن على الإعادة ولا إعادة عليكم فقال له على صلى الله عليه وسلم بل عليك لإعادة وعليهم ، إن القوم ، ما منهم يركعون ويسجدون فإذا فسدت صلاة الإمام فسدت صلاة المؤمنين ، تأويله أن الداعي إذا سها عن شيء من أمر دعوة أو أحدث فيها حدثاً كان عليه وعلى أهل دعوته أن يتلافوا ذلك السهو وأن يصلحوا ذلك الحدث حتى يكون الأمر في ذلك على الواجب ولا يقيم ذلك الداعي ولا أحد من أهل دعوته عن ما أحدثه أو سها عنه وإن تلافى هو ذلك وأصلحه لم يكن ذلك يجرى عن أهل الدعوة أن يكوبوا عليه حتى يصلحوا ما تأدى إليهم عنه واتعمد عليه من ذلك في حال سهوه وحدثه ما تلافاه هو وأصلحه لنفسه وإذا فسدت دعوته فساد ذلك ما أحدث منها أهلها عنه كما يكون ذلك في طاهر الصلاة التي بها على دعوة الحق .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : يؤذكم أكثركم

نوراً، والنور القرآن، تأويله أن صاهر لترآن وتأويله علم علمه الله ورسوله محمداً صلى الله عليه وسلم وأمره عليه ليبيد كذا أخر جل من مخبر للناس ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العلم نور يجعه الله في قلب من يشاء من عباده» وباطل القرآن هو صاحب الزمان كذلك هو نور الله الذي يهدي به عباده ومن ذلك قوله تعالى: «الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زحاجة الزحاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم»^(١) وقد مضى فيما فرئ عبيكم تأويل هذه الآية وأن الله ضرب ما ذكر فيها من النور مثلاً لأوليائه حين أدر بهم دينه وهدى عباده ومن ذلك أيضاً قول أمير المؤمنين على صلى الله عليه وسلم وقد وصف أولياء الله فقال: هم نجاة لمن تولاهم، نور لمن اهتدى بهم فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمكم أكثركم نوراً طاهره أنه لا ينمى أن يؤم القوم في صلاتهم إلا أحفظهم للقرآن وأعلمهم بالعلم، وباطله أنه لا يبعى أن يكون داعي القوم إلا أعلمهم بطاهر القرآن وباطله وحلال الله وعمرائه وقضايا دينه وأحكامه.

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أهل كل مسجد أحق بالصلاة في مسجدهم إلا أن يكون أمير، يعنى يحضر إليه أحق بالإمامة من أهل المسجد، وظاهر ذلك أن إمام مسجد في الظاهر أحق بالصلاة بأحله فإن حضر الصلاة أمير الموضع كان أحق بالإمامة من إمام ذلك المسجد وتأويله أن داعي أهل محلة أحق بدعوتهم فإذا حضر المحلة من كان أمره بالدعوة وقدمه عليها بمن هو فوقه من كان من حدود أولياء الله لم يتقدم عليه داعي تلك المحلة ويكون المقدم في الدعوة فيها رئيسه الذي أقامه ويكون هو واقعاً تحت أمره ونبيه إلى أن يصرف.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: يؤم القوم أقدمهم هجرة فإن استووا فأقرؤهم فإن استووا فأفقههم فإن استووا فأكبرهم سنناً، فصاحب المسجد أحق بمسجده، تأويل ذلك في الباطن أنه ينبغي أن يكون داعي القوم أقدمهم ولاية فإن استووا في ذلك فأسبقهم إلى الاستجابة إلى دعوة الحق فإن استووا في

ذلك فأعلمهم بظاهر القرآن وباصنه وعظم ما في ذلك على ما تقدم القول به .
 وقوله وصاحب المسجد أحق بمسجده وتأويله أن صاحب الدعوة أحق بدعوته
 ما لم يصرف عنها لما يوجب صرفه ، فهموا أيهم يؤمنون فيحكم الله وحداكم وأعانكم
 وقواكم ، وصلى الله على محمد خاتم أبيه وعن الأئمة من ذريته أوليائه وسلم تسليماً ،
 وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثامن من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله محتجب عن خلقه فليس بمحرك بالأنصار ،
 البائن عن كيفية الأشياء فلا يكيف في الأفكار ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى
 الأئمة من ذريته الأبرار ، وإن الذي يتلو ما تقدم ذكره قد وصف وانتهى القول إليه
 قول الصادق صلى الله عليه وسلم إذا أم لرحل رحلاً واحداً أقامه عن يمينه وإذا أم
 اثنين أو أكثر من اثنين أقاموا خلفه فهذه هي السنة في ظاهر الصلاة ، وتأويل ذلك
 في باطنها الذي هو دعوة الحق أن مثل الذي يؤم الواحد مثل الإمام يأخذ دعوة
 الحق وميثاق الوصية على صحته الذي تعبر إليه الإمامة من بعده فيكون بذلك قريبه
 وتأويل قيامه عن يمينه قيامه بالإمامة من بعده وتأويل تقدم الإمام الاثنين لما هو
 أكثر منهما وكونهم خلفه هو ما تقدم القول به من تقدم الإمام ومن أقامه الإمام
 للدعوة على أهلها المستحيين إليها .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم لا بأس أن يصلي القوم بصلاة الإمام
 وهم في غير المسجد ، ظاهر ذلك أن يكون إمام المسجد يصلي بالباس فيه وقد عصى
 بهم فلا يجد من أراد الصلاة بصلاته موضعاً من المسجد يصلي فيه فيقوم في رحله
 وبما قرب منه إن لم يجد في الرحاب موضعاً ويصلي بصلاة الإمام ، ومثل ذلك في باطن
 الصلاة الذي هو دعوة الحق أن يكون مجلس الداعي قد عصى من استجاب إليه
 لسماع الحكمة فيه فبأني مسموع من لا يجد موضعاً يتسجدون له فيه فيعبدون لحاجته
 بحيث يسمع كلام الداعي به .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إذا صليت وحداً فصور الصلاة
 فإنها العادة وإذا صليت تنوم فحسب الصلاة وصل صلاة أصعنيهم وقال كاتب
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ، إذا صلى ، أسأس أخف صلاة في صلاة تمام

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قد كان إذا صلى وحده تطوعاً أطال القيام حتى ترم قنصاه من طوله فهنا هو الواجب على من أم أس في ظاهر الصلاة ومن صلى وحده، وتأويل ذلك أن الداعي إذا فاتح المستجيبين إليه بالحكمة لم ينبغ له أن يحملهم من ذلك فوق احتمالهم ولا أن يطير لدول بذك لهم فيسيهم آخره أوله ولكن ينبغى له أن يتوخى في ذلك ما يعلم أن أضعفهم احتمالاً يحتمله ويلتزم منه ما سمعه ويحفظه ومثل ذلك التوسط في أخذ الطعام واشرب منه من أكثر من ذلك ضرره وإنما ينبغى أن يؤخذ من ذلك ما تحمله الطبيعة وتقوى عليه نقرة ومثل إطالة من صلى وحده الصلاة الظاهرة مثل من تفكر فيما صار إليه من العم والحكمة في دعوة الحق ووعظ نفسه بذلك وأخذها به وتدبر ذلك ونظر فيه مثل هذا يجب على المؤمن لزومه من أمر نفسه والمواظبة عليه والدوام والإطالة فيه .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم: لا تؤم المرأة الرجال وتؤم النساء ولا تتقدمهن ولكن تقوم وسطاً فيهن ويصلين بصلاتها، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن المحرم غير المطلق البالغ مثله في الإبط مثل المرأة لأنه في حال من يستفيد ومثل الرجل مثل المنفرد المطلق فلا يجوز لمن لم يبلغ حد الإطلاق في الدعوة أن يدعو من بلغ مع ذلك وكان قد أطلق له أن يفتح من هو دونه إذا هو احتاج إلى أن يعاد العهد عليه أن يدعى بعد ذلك ويحور أن يدعو من لم يبلغ من هو في مثل حاله إذا احتج إليه ولم يوجد لذلك أفصح منه ولا يكون في حال الداعي البالغ المطلق الذي هو في حد من يؤتم به ويكون في ذلك مساوياً في الدرجة لمن أذن له في أن يفيدهم أو يأخذ عليهم لأنه في مثل حدهم وحالهم لم يسجاوز ذلك فيخدمهم فذلك مثل إمامة المرأة النساء مثلها وأنها تكون وسطاً مسهلاً لا تتقدمهن ومعنى صلاتهن بصلاتها في التأويل أخذ المستعبد من نصب لهم لبيدهم من هو في خدمهم ودرجتهم .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه رخص في تلقين الإمام القرآن إذا تعاباً ووقف فإن هو حطوف آية أو أكثر من آية أو خرج من سورة إلى سورة واستمر في القراءة لم يلحق فهذا هو نسي يؤمر به ويستعمل في ظاهر الصلاة. وتأويل ذلك في باطنها وهو دعوة الحق أن الداعي إذا هو فاتح المستجيبين بالبيان

وكان منهم من يعرف ذلك ويقف على حسوده فإن هو خرج في مفاتيحه إياهم من حد إلى حد من قبل أن يتم بيان أحد الذي يخرج منه فليس لأحد منهم أن يعارضه في ذلك ولا ينهيه عليه كما لا يجوز ذلك في طهر الصلاة للمؤمنين إذا خطر في إمامهم شيئاً من القرآن وخرج من سورة إلى سورة فإن انحصر الداعي في الذي أخذ فيه من البيان أو في أخذ العهد على المستجيبين وارتج عليه فيه فسكت ولم يدر ما يقوله وكان بحصرته من يعرف ما يتلوها ما وقف عليه من البيان فلا بأس أن يذكره من ذلك ما نسيه وارتج فيه عليه ليستمر فيه ولا يبقى مختصراً متوقفاً مقطوعاً في البيان. ويتنبو ذلك ذكر الجماعة والصفوف : أعني جماعة المجتمعين إلى الصلاة في جماعة مع إمام يزعمهم فيها واصطفاهم حلقه إذا أم بهم ، ومثل ذلك في الباطن مثل اجتماع المستجيبين إلى دعوة الحق عند داعيهم أو من أقوم لتربيتهم وتأدية البيان إليهم ومعنى اصطفاهم صفواً حلف صف في ظاهر الصلاة هو مثل درجات المستجيبين في السبق إلى دعوة الحق (وسياقياً يوضح) ذلك وشرحه وتعام القول فيه في هذا الباب إن شاء الله، فهذه حملة القول في تأويل الجماعة والصفوف وباطن ذلك. ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ صلى الصلاة في جماعة فطوا به كل خير وأحيزوا شهادته، تأويل ذلك كما تقدم القول به اجتماع المؤمنين إلى مجالس الذكر والحكمة لسماع ذلك وأجله عن أولياء الله والمؤمنين ذلك عنهم، فمن شهد هذه المجالس وواطى عليها ولم يتحلف عنها إلا لعذر يحول بينه وبينها يعذر به فهو بمن يظن به الخير وتنقل شهادته إذا فعل ذلك في الظاهر والباطن، فصلى في الطاهر في جماعة أهل محله ورم في لباطن مجلس دعوته ولم تظهر منه جرحه تسقط شهادته.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: الصلاة في جماعة أفضل من صلاة الفرد أربع وعشرين صلاة، وأشد في أمة الفرد والعرب تسمى أول أسهم الفداح التي يصربون بها أئمة، ويقولون كلمة فدية وفادة إذا كانت شاذة بمعنى أنها واحدة لا نظير لها من الكلام، فصلاة الفرد في الظاهر هي الصلاة التي يصديها الواحد لنفسه وحده بغير إمام يأتم به ومثل ذلك في الباطن أن يكون المؤمن يتنبو ما سمعه من الحكمة^١ ويتذكره فيما بينه وبين نفسه وحده. ومثل صلاة الجماعة

كما ذكرنا مثل سماع العلم والحكمة والبيان من نصب لسمع ذلك وتأويل قوله إن صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحد بأربع وعشرين صلاة هو في الظاهر ما قد تقدم القول به من أن الصلاة في جماعة في مسجد القبيلة خمس وعشرون صلاة، فقوله هاها إنها أفضل بأربع وعشرين صلاة هو ذلك بعينه لأنها تصير بها خمساً وعشرين صلاة وتأويل الأربع والعشرين أمثال ساعات الليل والنهار. وقد تقدم بيان أمثالهم وأنهم الاثنان^(١) عشر نقيباً وأبوابهم الاثنان^(٢) عشر ودعوة الحق بكل موضع يذكرون فيها بأمثالهم التي يجري ذكرها في تأويل ومصل ذلك يجمع إلى كل دعوة يذكرون فيها .

ويتلو ذلك قول أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم: وقد سئل عن الصلاة في جماعة أفريضة هي؟ فقال الصلاة فريضة وليس الاجتماع في الصلاة مفروض، ولكنه سنة ومن تركه رغبة عنه وعن جماعة المؤمنين لغير عذر ولا علة فلا صلاة له، فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة. وتأويله في باطنها الذي هو دعوة الحق أن الدخول فيها وتقليد عهدها وميثاقها مفروض. ذلك على جميع الناس فإذا فعلوه كان من الواجب عليهم فيما جرت به سنة دعوة الحق اجتماعهم إلى مجلس حكمته وسماع تأويل الكتاب وما تعبد به من العبد من إقامة طاهر دينه وباطنه فمن تخلف عن حضور ذلك رغبة عنه بعد أن صار إلى دعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها فليس من أهلها إلا أن يكون له عذر يحول بينه وبين ذلك ولا يستطيع معه أن يشهد. فمن كان كذلك فحرص له في التخلف حتى يزول العذر المانع له من ذلك الحائل دونه فلذلك لم يكن فريضة وأمر كانت فريضة لم يجر التخلف عنها وكان على من تخلف عنها أن يقضى ما تخلف عنه ولأن ذلك إنما هو زيادة في الفضل بالترقي في درجات العلم والحكمة لقول الله تعالى: ويرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات^(٣) وقد ذكرنا فيما تقدم أن من صار إلى دعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها وعهد إلى الزمان فيها فعرف ما فيه وما اشتملت عليه معانيه واعتقد ذلك وصدقته وعمل به فهو مؤمن وقد أتى بما عنيه من واجب الفرض ثم عليه بعد ذلك طلب العلم والترقي في درجاته وأن لا يدع ذلك رغبة عنه ورهادة فيه لغير عذر

(٢) اثني (فج) .

(١) اثني (فج) .

(٣) سورة المجادلة : ١١ .

يُمنعه منه وهذا هو بعينه :

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم : من صلى الفجر في جماعة رفعت صلاته في صلاة الأبرار وكتب يومئذ في وفد المثنين .

وعن على صلى الله عليه وسلم أنه قام ذات ليلة فصلى الليل كله فلما انشق عمود الصبح صلى الفجر ونام ، وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر بالناس فلم يره فيمن صلى في المسجد ، فلما انصرف أتى سريل فاصفة فقال لها أي بنية ما بال ابن عمك لم يشهد معنا صلاة الغداة ، فأحمرته ، الخبر فقال ما فاتته من صلاة الغداة في جماعة أفضل من قيام ليله كله ، ماتته على صلى الله عليه وسلم لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا على إن من صلى الغداة في جماعة فكأنما قام الليل كله راكعاً وساجداً ، يا على أما همت أن الأرض تنع إلى الله من نوم العالم عليها قبل طلوع الشمس .

وعن على صلى الله عليه وسلم أنه غلب على أكنم الدرداء ووحده نائم فقال له مالك ، فقال كان مبي من الليل شيء فميت ، فقال له على صلى الله عليه وسلم : أفتركت صلاة الصبح في جماعة قال نعم فقال له يا أبا الدرداء لأن أصلي العشاء والتجر في جماعة أحب إلى من أن أحيي ما بينهما أو ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حرجاً وإنيهما ليكثران ما بينهما ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة العشاء مثل أول الدعوة المستورة دعوه الباطن وصلاة الليل بعد ذلك كلها مثل تلك الدعوة من لدن على صلى الله عليه وسلم إلى المهدي وصلاة الفجر مثلها مثل دعوة المهدي وشهودها في جماعة مثل شهود دعوة المهدي في جماعة المؤمنين المستحيين لدعوته ، فجاء في ذلك ما جاء فيه من الأمر والتفضل لتفضل دعوته ولأن الله أعز بها ديه وأظهر بها أمر أوليائه وكذلك دعوة على صلى الله عليه وسلم إذ كانت أول دعوة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله لو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حرجاً وكذلك جاء في الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من سمع دعاب أهل البيت فليأتهم ولو حرجاً على الثلج والنار والحبو في لغة العرب مثل حو الصدى قس أن يشوم وهو زحمة معتمداً على يديه وركبتيه ، والبعبير أيضاً يحبو : ذا عنت يده وجبا على ركبته وركب ذوات

الأربع في أيديها قد تقدم القول أن مثل الذين مثل الإمام والحجة وكذلك مثل الرحلين .

وقوله ولو حبواً تأويله المسارعة إلى دعوة المهدي عليه الصلاة والسلام إذا ظهرت قبل أن يقوم هو وحجته ويظهروا كذلك كدت دعوته فافهموا البيان أيها المؤمنون ، فهمكم الله وعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ، وصلى الله على محمد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أئبرار عترته الطاهرين وسلم تسليماً .

المجلس التاسع من الجزء الرابع :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله البائن عن معاني جميع برئته ، المتعالى عن التمثيل والتشبيه بشىء من خليفته ، الذى كونهم بطائف حكيمته وتدير مشيئته ، وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة الهداة من دريته ، ثم إن الذى يثلو ما قد سمعتموه أيها المؤمنون قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من جهينة قال له : يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أكون بالسادية ومعى أهلى وولدى وعلمتى فأؤذن وأقيم وأصلى بهم أجماعة نحن ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ، قال فإن العلمة ربما اتبعوا لإبلى (١) وأبى أنا وأهلى وولدى فأؤذن وأقيم وأصلى بهم أجماعة نحن ؟ قال صلى الله عليه وسلم نعم ، قال فإن بنى ربما اتبعوا قطر السحاب فأبى أنا وأهلى فأؤذن وأقيم وأصلى بهم أجماعة نحن ؟ قال نعم ، قال إن المرأة ربما دعت فى مصلحتها فأؤذن وأقيم وأصلى وحدى أجماعة أنا ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن وحده جماعة . وقد ذكرنا فيما تقدم فضل صلاة الجماعة ونصعبها على صلاة الواحد وحده فالذى ينبغى ويؤمر به من أراد الفضل أن يصلى فى الصهر الصلاة الظاهرة فى جامع المصر إن كان فى مصر فإن لم يكن فى مصر ونصه عن الجامع عذر صلى فى مسجد قبيلته ، فإن خافه عن ذلك عذر جمع أهله وولده فى بيته وأذن وأقام وصلى بهم فإن كان لبعضهم أو لجميعهم عذر فى التحلف عن لصلاة فى جماعة صلوا وحداناً وكان لهم مع ذلك على ظاهر هذا الخبر فضل الجماعة ، إذا نواها وخلفهم العذر عنها ، وتأويل ذلك فى الباطن أن مثل الصلاة فى الباطن كما ذكرنا مثل دعوة الحق فمن أمكه وقدر على أن يكون الذى يدعو إليها صاحب الزمان الذى ذكرنا أن مثله فى

(١) الإبل (ج) .

الباطن مثل المسجد الحرام أو حجته الذي مثله مثل مسجد الرسول أو باب الحجة الذي هو باب الأبواب ومثله مثل مسجد بيت المقدس أو أحد التقباء الدين أمثالهم أمثال جوامع الأمصار، أو أحد الدعاة نبيين أمثالهم أمثال مساجد القبائل كان الفضل في ذلك له كفضل من يدعو من أهل هذه الطبقات على مراتبهم أولاً فأولاً فإن حال بينه وبين ذلك كله عذر يجمعه منه فإن الله تعالى يقبل من عباده العذر ويجعل لمن اتقاه منهم يسراً بعد العسر فيسعى له أن يسوي الدخول في دعوة الحق متى وجد له سبيلاً وأن لا يثحر ذئب إذا وجد سبيلاً إليه فيكون كمن وصل إليها مادام على ذلك لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى. ولقوله عز وجل: «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله»^(١) ولما جاء فيما تقدم ذكره أن الجالس في المسجد يستطير الصلاة في صلاة وقد ذكرنا تأويله وأنه في الباطن المنتظر لدعوة الحق إذا لم يجد إليها سبيلاً حتى يجدها، وذكرنا الصلاة في السوق في جماعة وأن مثله في التأويل مثل حضور مجلس من أذن له في المنانحة من المؤمنين، وذكرنا أن مثل الاجتماع إلى الصلاة في الظاهر مثل الاجتماع إلى سماع الحكمة من دعاة ومن أقاموه لسماع ذلك في الباطن، وصلاة الرجل في بيته بأخيه وولده مثلها مثل دعوة من أطلق له أن يدعو ويسمع الحكمة قوماً بأعيانهم فهم أهل بيته وولده في الباطن، فإذا تحدف عن حضور مجلسه منهم من خلفه العذر قام بأمر من حضره منهم وإن خلفهم العذر كتبهم عنه وهو ينوي أنهم لو حضروا أسمعهم وهو في ذلك يتذكر ويتدبر وينكر فيما عنده من العلم والحكمة فهو على ما ذكرنا كمن يفعل ما نواه وذلك قوله المؤسس وحده جماعة. ويتلو ذلك قول عن صلى الله عليه وسلم: تحت ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله، رجل خرج من بيته فأوسع أظهر ثم مشى إلى البيت من بيوت الله ليقتضي فريضة من فرائض الله فهاك فيما بينه وبين ذلك ورجل قام في حروف البس بعد ما حدثت كل عين فأوسع أظهر ثم قام إلى بيت من بيوت الله فهاك فيما بينه وبين ذلك، تأويله أن الظل في لغة العرب ضد لضح ويصح في لغة العرب ضوء الشمس حيثما أضاءت بلا حائل بينه وبين الشمس، فأنظر عندهم ما أصل من الشمس وهم يسمون الليل ظلاً وقال بعض أهل اللغة في قول الله: «ألم تر إلى ربك كيف مد

الظل^(١)، إنه إنما عني بالظل هاها اليبس، ويقولون يستظل الرجل بالشجرة وبالحائط وأشباه ذلك مما يظله من الشمس وأظله ذلك، ويسمرون لصعقة مطقة وضعة. وكذلك كل ما أطل من الشمس، والإظلال عندهم في وجه آخر ينوم من الشيء يقولون قد أضلك فلان وأظلك أمر كذا إذا قرب منه كأنه أنى ظله عبيه ويقولون لا يجاور حلي ظلك يعني الدنو والتقرب، والظل أيضاً عندهم بمعنى آخر، يقولون فلان في ظل فلان إذا كان في حماه وكنفه ورفده وحريمه، والعرش في اللغة سرير الملك، والعرش أيضاً في لغتهم ما يستظل به وجمعه عروش، ويقولون لواحد من ذلك عريش، وعرش الرجل أيضاً في لغتهم قوام أمره فإذا زال ذلك عنه قالوا ثل عرشه، وللمنك عرشان وهما لحياتان مستطيلتان فيهما الأخدعان فإذا قطعاً مات الإنسان، والعرش في ظاهر القدم ما بين العير والأصابع والعير العظم الباقي في ظاهر القدم فعرش القدم صلبها الذي يعتمد بأسفله على الأرض، ويقولون للرجل الذي يسجأ إليه ويستعاض به على ما ذكرنا عرش فكان جميع ما في اللغة أنه عرش هو قوام الأمر وما به الحياة وما عليه الاعتماد وما يستظل به ويلجأ إليه، وكذلك جاء في التفسير أن العرش دين الله الذي تصمته دعوة الحق، والدعوة في ذاتها عرش لأنها الدين الخالص، فدين الله هو قوام لأمر وبه تكون الحياة الدائمة في الدار الآخرة ويستقر وإليه يسجأ، فترك المشركون أعداء الله هذا المعروف من لسان العرب ولغتها في العرش أن يتأولوا عليه ما ذكر الله فيه العرش في كتابه، واقتصرنا على أن العرش سرير، وأن الله جالس عليه كما يصغنون الخلقين، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

وقد جاء في الطاهر عن الصادق صلى الله عليه وسلم أن رجلاً من شيعته سأله عن قول الله عز وجل: «الرحمن على العرش استوى»^(٢) وقوله: «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» فقال له ما يقول هؤلاء الملائكة. قال يقولون إن الله خلق عرشه ثم استوى عليه، فضرب جبهته بيده ثم قال لا إله إلا الله من رعم أن الله يحماه شيء من خلقه فقد زعم أن الذي يحمله أقوى منه، ثم قال مسائل لما يقولون في قوله تعالى: «وكان عرشه على الماء» قال يقولون إن العرش كان على ماء والرب فوقه فقال كذبوا، عليهم لعنة الله، إن الله حمل دينه على الماء وهو عرشه، والماء لعلم عرشه على أوليته فالعرش في التأويل ما ذكرنا وظله ما ستر المؤمنين العاملين به من عذاب الله وسخطه واستظلالهم به

ركونهم إليه وكونهم في دعوة الحق مع أهلها أولياء الله فلا يكون يوم القيامة ملجأ يلجأ إليه غيرهم .

وقوله إن في ذلك الظل من خرج من بيته فأسبغ الطهر ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائضه فهلك فيها بينه وبين ذلك، تأويل قول الله : ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يسره الموت فقد وقع أجره على الله^(١)، وذلك الرجل يخرج من دعوة باطل قد كان يعتقد مذهباً ومذهب فاسد كان يذهب إليه وذلك تأويل بيته ويعتقد الدخول في دعوة الحق والحق بصاحبها فهو بيت الله كما ذكرنا أن أمثالهم أمثال المساجد وهي بيوت الله فهلك قبل أن يصل إلى ذلك وهو معتقد لما كان عليه غير راجع عنه فإنه يكون من أهل دعوة الحق ويحشر مع أهلها وإن لم يكن وصل إليها ، ولذلك قيل : إن نية المؤمن أفضل من عمله ، لأنه يسرى الخير في حال بينه وبينه فلا يعمل فيكتب له ، ويعمل العمل من الخير ولا ينوى به الخير فلا يكتب له .

وقوله أسبغ الطهر وقام بعد أن هدأت كل عين ، يعنى بالطهر ما تقدم ذكره من التوبة والتزويج عما كان عليه من السطو ، وبهلهو العيون يوم الناس ، واليوم كما ذكرنا مثله مثل الغنلة فكأنه انتبه لما عمل الناس عنه .

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إسباغ الوضوء في المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة يعمل الخطايا عسلاً، فعمل هذا في الظاهر من أفعال الخير ومما يؤزر به ويرغب فيه ، تأويله في البطن أن إسباغ الوضوء مثله ما تقدم القول به مثل المسألة في توبة من الذنوب والتزويج عن المعاصي والطهارة من ذلك بالعلم الخفي ونكاهه في ذلك حمل النفس على ذلك وهي تكرمه وتستثقله لأن أفعال الخير كلها ثنية إلا على من تخلفها الله عليه ، ونقل الأقدام إلى المساجد فهي في الظاهر السعي إلى المسجد نصلاً فيها ، وفي الباطن السعي إلى دعوة الحق ومجلس أهلها لسباغ العزم والحكمة فيها وانتظار الصلاة بعد الصلاة مثله مثل انتظار مجلس بعد مجلس ودعوة بعد دعوة منها وقد تقدم تأويل ذلك تمامه .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : خير صفوف الصلاة المتقدم ، وخير صفوف

اجمائر والنساء المؤخر، قيل يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وكيف ذلك، قال لأنه أستر للنساء وخير صفوف الرجال أولها وخير صفوف النساء آخرها ولو تعلم أمي ما في الصف الأول لم يعمل إليه إلا من صرب بالسيوف عليه. تأويل ذلك أن مثل صفوف الصلاة في المسجد مثل ترتيب المؤمنين في دعوة الحق على قدر درجاتهم وسبقتهم إليها أولاً فأولاً لأن الصف الأول في صلاة الظاهرة إنما يقوم فيه من سبق إلى المسجد على واجب الحق في ذلك والذي ينبغي يؤمر به فرد. ثم الصف الأول قام في الصف الثاني والذي يليه كذلك صف بعد صف من يأتي أولاً فأولاً من الناس ولا ينبغي أن يقوم الرجل في صف وبين يديه صف لم يتم ولا أن يتخطى الرجل من سبقه إلى ما قدمه. وسياق ذكر ذلك في هذا الباب فكان كذلك في الباطن لا ينبغي أن يخلف السابق من درجته في السابق ولا أن يقدم من تأخر عنه عليه بل يترك كل امرئ منهم في درجة صفه وعمله ولا يؤخر عنها إلا أن يحدث حدثاً أو يلحقه من التقصير ما يوجب تأخيرها.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «إن خير صفوف رجال أولها، فقد ذكرنا أن الرجال في التأويل أمثالهم أمثال المنفذين وهم درجات ولهم منازل على أقدار حدودهم فمنهم الرسل والأئمة والصحابة والقباء والدعاة والمؤذنون على ما ذكرنا من تفصيل بعضهم على بعض درجات كما قال تعالى: «تلك الرسل فصلنا بعضهم على بعض»^(١) وقال: «ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات»^(٢) وقال: «ويرتقوا في الأسباب»^(٣) وقال: «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات»^(٤) وفي كثير من مثل ذلك جاء في القرآن وعن الرسول صلى الله عليه وسلم: «أفضل أهل كل دعوة منهم مثل أهل الصف الأول في الصلاة، ويتأوهم كذلك في المنابر والدرجات من يليهم طبقة بعد طبقة، ومثل قوله إن خير صفوف النساء آخرها، والنساء أمثال المستفيدين وينبغي لهم أن يعرفوا حقوق المنفذين فلا يتعاطوا بأن يقرروهم في درجاتهم تعظيماً لهم ومعرفة بحقوقهم وتواضعاً لهم ومن تواضع لهم وتحلف عن أن يساويهم أو يقرب من المساوات بهم كان أفضل ممن يدل بنفسه عليهم ويقرب منهم متطارحاً عليهم كما يكون

(١) سورة النقرة ٢٥٣

(٢) سورة الزحرف ٣٢١

(٣) سورة ص ١٠

(٤) سورة المجادلة ١١

ذلك في ظاهر الصلاة أن النساء إنما يصطفين في الصلاة مع الرجال في مؤخر المسجد خلف صفوف الرجال، قال فالصف الذي يلي صف الرجال الآخر منهم وهو أول صفوفهن يدنو من الرجال ويراهن من فيه وذلك مكروه والصف الذي يليه أستر في ذلك وأفضل منه وكذلك الآخر فالآخر وأفضلها آخر صفوف النساء لبعدهن من الرجال، وسنذكر في صلاة الحائض إذا تهيأت إلى ذكرها، لم كان كذلك الصف الآخر أفضلها إن شاء الله تعالى، فافهموا أيها المؤمنون ما يلقي إليكم وامتنعون، فحكم الله وعلحكم وتفعكم بما أستمعكم وأوزعكم شكر نعمته ليريدكم من فضله ورحمته، وصلى الله على محمد نبيه، وعلى الأئمة أئمة عترته، وسلم تسليماً، حسبنا الله ونعم الوكيل وسلم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

المجلس العاشر من الجزء الرابع :

الحمد لله الذي جل عن تقدير المتوهمين، ولطف عن لطيف بحث المتوسمين، وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من دريته الصاهرين، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره ما جاء عن أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم أنه قال : أول الصفوف أفضلها وهو صف الملائكة وأفضل المقدم ميامن الإمام. تأويله ما قد تقدم القول به من أن أمثال الصفوف أمثال درجات المستحبين إلى دعوة الحق على مقادير فضلهم وسبقهم، وأن أمثال الملائكة من الناس أمثال المسكين أمور العباد وهم أولياء الله من رسله وأئمة دينه ومن ملكوه شيئاً من أمور العباد وأرسلهم له والملائكة والملائكة فيما ذكر أهل النعمة مشقة أسماؤهم من الرسالة والأنوار، والملائكة في لغة العرب الرسالة وقد قال تعالى : والله يعطى من الملائكة رسالاً من الناس، فالصف الأول من صفوف ظاهر الصلاة لا يسعى أن يقف به إلا أهل المسجد من علمائهم كما قال صلى الله عليه وسلم : ليلبي معكم أولو سبي ونعم ويسبي أن يكون على يمين الإمام في الصف من خلفه أفضلهم ومن يصلح أن يكون إماماً إن حدث به حدث يوجب خروجه من الصلاة لأن انصرافه عن الصف من الصلاة إنما يكون عن ذات اليقين فيكون من يتقدمه هناك بأحد سجد ويتقدمه مكانه وعلى هذا يجرى مراتب أهل الدعوة في حدودها بأن يكون الذين يدرج القاصم بها في الدرجة العالية من درجات

المؤمنين الذين هم أهلها وأن يكون أقربها منه وعن يمينه وهي أعصل درجات من يصلح لتمامه من بعده .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال سبوا مرج للصوف ومن استطاع أن يتم الصف الأول فالذي يليه فيشعل ويرى ذلك أحب إلى نبيكم وأتموا الصفوف فإن الله وملائكته يصوبون على من ينين يتمون الصفوف .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال أتموا الصفوف ولا يضرك أن تتأخر إذا وجدت صيقاً في الصف فمن الصف الذي حتمك وإن رأيت حلالاً أمامك فلا يضرك أن تمشي منحرفاً حتى تسد بهي وهو في الصلاة .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : صلوا صفوفكم وحاذوا بين منابكم ولا تحالفوا بينها يتخللکم الشيطان كما يحلل أولاد الخذف ، فتعديل الصفوف وسد ما فيها من الفرج وتماها واعتداد وقوف انقيم فيها من واجب الصلاة وحدودها في الظاهر، ومثله في الباطن اعتدل أهل الدرجات في دعوة الحق على درجاتهم وحدودهم التي حدث لهم لا يتجاوز أحد منهم بعده إلى غيره ومن رأى منهم خللاً في حد من الحدود التي فوقه أو دونه أعين له أن يسعى ويحتمد بها يبلغه إلى تلك الدرجة ويوجب له سد ذلك الحال وبأن يكون أهل كل حدود درجة قد استوت بهم الحال فيها وأوجبت لهم الأحوال والأعمال أن يكونوا متساوين في ذلك على ما أمروا به من التساوي فيه لا يتقدم أحد منهم أحداً في ذلك كما وجب في طاهر الصلاة أن يحاذي أهل كل صف منها بين ما كهم ولا يتجاوز أحد منهم أحداً، وإنهم وإن فعلوا ذلك اختفوا وتحللهم الشيطان، وتأويل ذلك أن أهل مراتب الدعوة إذا تعدى أحدهم حده وخرج عنه إلى حد غيره أوجب ذلك اختلاطهم وديخل بينهم من يجب أن يخلعوا من أعداء أولياء الله سدر أمثال الشياطين وقد تقدم بيان ذلك .

وقوله كما يتحلل أولاد الخذف ، فالخذف ضرب من العنم للصغار السود واحداً منها حذفة تتحلل العنم وتمشي بينها شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم تتخللها ومشيها بينها يتخلل الشياطين ومشيهم بالاعتصام بين المؤمنين لما يريدونه من تقاطعهم وتدابيرهم إذا وقع مثل ذلك فيهم وتنافسوا في الرياسة بالخروج عن حدودهم التي حدثت لهم وأمروا بلزومها .

ويأتوا ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي لا تقوم في العيكل قلت وما العيكل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تصلي خلف الصفوف وحده، فهذا مما يكره في ظاهر^(١) الصلاة أن يقف المصلي خلف الصفوف وحده وهو يحجدها مكرهاً يقوم فيه وإن لم يحجده ذلك قام إلى أن يأتي من يقوم إلى جانبه أو يصلي كذلك وحده إن لم يأت أحد ولم يحجده في الصفوف موضعاً يقوم فيه، وتأويل ذلك في الأصل من نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عيصاً عليه الصلاة والسلام عن أن يفعله في الصدر لأنه ليس هو وحده في الباطن أعلى الحدود وأرفع الدرجات دون درجة لشوة فكره له أن يقوم في الظاهر في مكان لا يشبه مكانه في الباطن وكذلك لا ينبغي له أن يتخلف بنفسه وأن يتواضع عن الدرجة التي جعلها له رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ويأتوا ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه مثل عن رجل دخل مع قوم في جماعة فقام وحده وليس معه في الصف غيره والصف الذي بين يديه متفاسين قال إذا كان كذلك صلى وحده وهو معهم.

وقال عليه الصلاة والسلام قم في الصف ما استطعت فإذا ضايق المكان فتقدم أو تأخر فلا بأس بذلك عليك، فهذا كما ذكرنا حائر بالقيام في الصلاة الطاهرة لسائر الناس، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن صفوف المصلين في الظاهر تأويلها في الباطن مراتب أهل دعوه الحق على قدر سقمهم وأعمالهم وأحوالهم فتنى ما لحق لاحق من المستحقين وليس له فيمن تقدمه مثل يكون في درجته ومرتبته كان وحده في حد مثله إلى أن يأتي من ينبغي أن يكون في مثل محله ودرجته فيكونون كذلك في حد واحد ودرجة واحدة.

ويأتوا ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا كان الرجل لم يستطع أن يدخل الصف فليتم حذاء الإمام؛ فإن ذلك خير له ولا يعاند الصف فهذا في الظاهر يعلمه من جاء من انصافين إن أحدهما وقد قاموا في الصلاة من قدمهم أو عن إيمانهم أو عن شمالكهم فأما من جاء من ختمهم فقد تقدم القبول بأنه إذا لم يحجده موضعاً في الصفوف قام وحده ختمه إلى أن يأتي من يقوم معه أو أن يصلي كذلك إن لم يأت أحد وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به بأن مثل صفوف

الصلاة في الظاهر مراتب أهل دعوة الحق في الباطن وأن الصف الأول منها مثله مثل مرتبة السابقين إليها من المؤمنين الذين زكت أعمالهم وأوجبت لهم التقدمة على غيرهم ثم كذلك أمثال صفوف الصلاة في الظاهر أمثال مراتب أهل دعوة الحق أولاً فأولاً وذكرنا أن مرتبة من يقوم عن يمين الإمام مرتبة حجته الذي تصير إليه الإمامة من بعده ومرتبة من يلي الإمام في الظاهر من أهل الصف الأول مرتبة السطوة^(١) في الباطن، فتأويل ما جاء في هذا الخبر من قيام من يقوم بحذاء الإمام إذا لم يجد في الصف موضعاً إنما يعني به في الباطن مرتبة الحجة .

وقوله ولا يعاند الصف، تأويله ألا يعاند أهل السق بأن يخل في جملتهم وقد أيأناه الله بالفضل بالتقدم عليهم .

ويتلو ذلك قول أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه وسلم ينبغي للصفوف أن تكون تامة متواصلة بعضها إلى بعض، فيكون بين كل صفين قدر مستط جسد الإنسان إذا سجد وأي صف كان أحبه يصلون بصلاة الإمام بينهم وبين الصف الذي تقدمهم أقل من ذلك فليس تلذ الصلاة لهم بصلاة فيذا في ظاهر الصلاة هو الواجب ولا يجوز صلاة من صلى في صف لا يتمكن فيه من الركوع والسجود وإذا لم يكن بين كل صفين قدر مستط جسد الإنسان إذا هو سجد لم يصل أهل الصف إلى السجود على الأرض وإذا لم يصلوا كذلك لم تكن لهم صلاة، ومثل ذلك في التأويل ما تقدم التول به من أن مثل الصفوف في ظاهر الصلاة مثل مراتب أهل الدعوة، وبين كل مرتبتين مساحد الطاعة التي مشيا مثل السجود لأهل اثرثة الثانية التي تليها ومن تلذ الطاعة وقومهم عند الحدود محدودة لهم وأبهم متى تجاوزوها^(٢) لم تكن لهم طاعة كما لا يصل إلى السجود من تجاوز حده من أهل الصف إلى الصف الذي يلي بين يديه في الصلاة انصاهرة ولا تكون له صلاة وكذلك لا يكون في الماضي من أهل دعوة الحق من تعلو حده فيب وتجاوزه إلى غيره .

ويتلو ذلك قول محمد بن علي رضي الله عنه وسلم . ليكن الذين يكونون الإمام أولو التوبى والأحلام فإن تعربا تشبه .

(١) ش . (٢) د .

(٢) تعرب . (٣) د .

وقد جاء في مثل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ليسى منكم
أولو لبي ولا علم. وتأويل ذلك ما قد تقدم في القرب به من أن ذلك كذلك بحسب في ظاهر
الصلاة أن يكون الدين يابون الإمام إذا صلى بالمرس عمامهم وأهل انضال منهم
عنان بعدا وتوقف في القراءة لقعود وإن سب في الصلاة سبحو له ليذكر ما سبها فيه
فيرجع إلى الواجب منه وأن ذلك في سبطن كدك لا يلي صاحب دعوة الحق في
الرتبة والدرجة إلا أفضل أهل تلك الدعوة فإن سبها عن شيء علمهم منه علم ذكره
لإياه على ما تقدم القبول به.

ويتلو ذلك قول أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم إذا صلى النساء
مع الرجال قس في آخر لصوف لا يتقدم رجلا ولا يجادينه إلا أن يكون بينهما
وبين الرجال ستر، وهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة. وتأويله ما قد تقدم القول به
من أن الرجال أمثال المقيدون والنساء أمثال المستعدين. وأن درجة المقيدين فوق درجة
المستعدين ولا ينبغي للمستعيد أن يتجاوز حده إلى حد المقيدين ولا أن يدايه بل
يشع كما ذكرنا أن يقع دونه ويتواضع له.

وأما قوله إلا أن يكون بينهما وبين الرجال ستر، تأويله أن يكون المقيدين مستترا
لحال التقية معاملة المستعدين في لستر ويقيد ويتقدم إليه أن لا يدل عليه شيء
من إجلاله ولا الواضع له في طرح ذلك المستعدين في ظاهر أمر تقية على مهله وعلى
نفسه فافهموا بيان التأويل يا ذوى السبى والعقول جعكم الله ممن يعلم ويعلم ويحلم
بما علم. وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليما.

تم الجزء الرابع من كتاب تربية المؤمنين يتلوه الجزء الخامس من كتاب

تربية المؤمنين بالتوفيق على حدود باطن الدين من كتاب

دعائم الإسلام

الجلس الأول منه :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لم تنع إحاث الأفتام منه على تكليف،
ولا خلعت دقائق الفكر منه إلى تصبف. وحسب الله على محمد النبي المرسل وعلى
على صلى الله عليه وسلم وصيه من أئمة من ولده الأوصياء من
نفسه وعترته وعدده. ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب الدعائم:

ذكر صفات الصلاة وستنها: فمن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى».

وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا ينبغي للرجل أن يدخل في الصلاة حتى ينويها ومن صلى فكانت نيته الصلاة ولم يدخل فيها غيرها قبلت منه إذا كانت ظاهرة وباطنة، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل النية في الباطن مثل الولاية التي لا يحزى عمل ولا يقبل إلا بعد اعتقادها كما لا يحزى كذلك عمل ولا يقبل إلا باعتقاد نية فمن صار إلى دعوة الحق أتى مثلها مثل الصلاة في الباطن فليشر دخوله فيها بإحلاص واعتقاد وأنه لله عز وجل كما يسرى في الظاهر الدخول في الصلاة، ومن ذلك قول محمد بن علي صلى الله عليه وسلم: ومن صلى فكانت نيته الصلاة ولم يدخل فيها غيرها قبلت منه إذا كانت ظاهرة وباطنة.

ويشأن ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله عز وجل: «ومصل لربك وانحر»^(١) قال السحور رفع اليدين في الصلاة نحو الوجه.

وعن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا افتتحت الصلاة فارفع يديك ولا تجاور بهما أذنيك وابسطهما بسطاً ثم كبر، فهذه التكبيرة التي تكون في أول الصلاة هي تكبيرة الافتتاح ورفع اليدين فيهما وحسب عند أكثر الناس إلا أنهم يختلفون في منتهى حد ذلك، والثابت عن أهل البيت صلى الله عليه وسلم ما جاء في هذه الرواية عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه لا يجاوز بهما الأذنين والذي يؤمر به في ذلك أن نحاذي بأطراف الأصابع من اليدين أعلى الأذنين ونحاذي بأصبع الكفين أسفل الدق فتكون اليدين قد حادت ما في روحه من المنافذ السبعة، وهي النعم والمنخران والعينان والأذان، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل اليدين مثل الإمام والحجة، ومثل هذه المنافذ السبعة مثل الملقاة السبعة، فنزل رفع أيديهم إلى أن يحاذيهما مثل الإقرار في أول دعوة الحق بالإمام وخجة وانطلاق السبعة أعني إمام الزمان وحجته وأن لا يصرق بين أحد منهم، ومثل قوله عليه السلام الله أكبر مثل ما قدمنا ذكره من ابتداء التكبير في الأذان وأنه شهادة وإقرار واعتقاد بأن الله أكبر وأعلى وأعظم من كل شيء وأن انطلاق الأئمة واجتماعهم قرباً لله طاعتهم بطاعته عباد

من عباده مرمو وب . وأنه هو الذي أقدمهم لحقه ونصهم لتتابع شئته إلى عباده
فيكون الذي دخل في دعوة الحق وعرف بهم يشرك بذلك ويعتقده .

ويتلوه قول الصادق صلى الله عليه وسلم : افتتاح الصلاة تكبيرة لإحرام فمن
تركها أعاد ، وتحريم الصلاة التكبير بمعنى تكبيرة الافتتاح وتحليل التسييم وحذف في
ظاهر الصلاة إجماع من المسلمين ودون من كبر تكبيرة لإحرام وهو ينوي الصلاة
وقد استقبل التسيمة ودون على شهرة فقد حرم عليه ما يحرم على المصلي في صلاته
حتى يسلم في آخر الصلاة فيها ، وتؤيد ذلك ما قد تقدم القول به أن دعوة الحق
هي باطن الصلاة فإذا دخل لم يدخل فيها وأحد عليه ميثاقها فقد أحرم كما يحرم
كذلك الداخل في الصلاة إذا دخل فيها ولا يجوز له أن يتكلم بشيء مما يلحق
إليه ويطلع عليه منها ولا يزال كذلك محرم حتى يسلم لوني أمره ما يجب عليه
تسليمه إليه ويطلق له الكلام في ذلك إذا امتنحه كما لا يجوز لمي أحرم في الصلاة
الظاهر أن يكلم أحداً حتى يسلم فيها وكذلك مثل المحرم إذا أحرم . صحح وسيأتي
ذكر ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى .

ويتلوه قول علي صلى الله عليه وسلم : إذا افتتحت الصلاة فقل الله أكبر وجهت
وحيي لذي فطر السموات والأرض علم الغيب والشهادة حياً مسلماً وما أنا من
المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت
وأنا من المسلمين .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : ونعود بعد التوجه من الشيطان
فقل أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، فهذا مما يؤمر به من دخل في ظاهر
الصلاة أن يمتنحها به بعد أن يكبر تكبيرة الإحرام وتؤيد أنه المستحب إذا وصل
إلى دعوة الحق أوقف على حدود الله وأحرم بمراتبهم ، بأنهم الوسائل إلى الله وأنه
تبارك اسمه نهاية السهات وغاية العديت ورؤى البرايا وإله من في الأرض ومن
في السموات وفاطرهن وحائق ما فيهن ومبينهن وإليه يوجه العباد قصدهم وإليه معادهم
ومرجعهم وهو عالم الغيب والشهادة وبه يدعى أهل دعوة الحق أن يعبدوه ولا يشركوا
به شيئاً وأن يحياهم ومماتهم له وهو يحيي ويميت وإليه يرجعون ويوحدونه حق توحيد
وكل ما يدعون إليه ويؤمنون في دعوة الحق به فهو من توحيده ونفى الصفات عنه

لا شريك له والإقرار بالوحيته .

وقوله وجهت وجهي فالتوجه في اللغة تولية الوجه إلى ما يؤول إليه وهو الفعل اللازم والوجه مستقبل كل شيء فمعنى قوله وجهت أى قصدت في أمرى هذا من فطر السموات والأرض وهو الله رب العالمين وقوله حنيفاً يعنى ماثلاً عن كل شيء دونه أن أتخذ له إلهاً غيره وقد تقدم ذكر الحنيف وشرحه على الأمام .

وقوله مسلماً يعنى مستسلماً إليه ومسلماً لحكمه، وقوله وما أنا من المشركين يقول لا أشرك بالله أحداً وقوله إن صلاتى ونسكى يقول إن دعوتى هذه التى دعيت إليها وما أتقرب به فيها من قرابة ومحباى ومخافى يعنى كونه واستقاله لله رب العالمين لا شريك له يعنى فى ذلك ولا فى شيء من أمره وبذلك أمرت يعنى فيما دعى إليه وأنا من المسلمين يعنى من الذين أسلموا له فى ذلك واستسلموا لأمره وهذا هو من قول إبراهيم صلى الله عليه وسلم الذى حكاها الله به بقوله « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماء والأرض وليكون من المؤمنين » ^(١) فملكوت السموات ما ملك الله فيها ملائكته الذين اصططعاهم لرسالته وسوف يأتي ذكر ذلك فى موضعه وما أطلع الله عز وجل إبراهيم من ذلك عليه لما أراه آياته وما أطلع من قلبه لإدريس عليه الصلاة والسلام إذ قال : ورفعه مكاناً علياً، وما كان قبل ذلك من قصة آدم مع الملائكة وقصة إبليس وقصة عيسى عليه الصلاة والسلام فى قول الله تعالى : بل ربه الله إليه ، وقصة محمد صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى فيه : سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لئلا يرى من آياته ^(٢) والإسراء به وصعوده إلى السماء وكيف كان ذلك وأما ملكوت الأرض فهو ما ملك فيها أوليؤه الذين اصططعاهم رسلاً إلى عباده وأئمة دمه وما ملكوه من أقاليمه من الوسائط بينهم وبين عباد الله وحملوهم لهم حدوداً دونهم .

وقوله فلما جن عليه الليل يعنى أن ، ربههم ما اتصل فى ابتداء أمره بدعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها وأمر بالسيرة والكتمان وحسن ذلك عليه ، ومثله كما ذكرنا مثل اللبس ، رأى بعد ذلك داعياً من دعاة دعوة الحق رفعه إليه يدعى أحده عليه ، ومثله مثل الكوكب مثل الدعاة يبتدى بهم العباد كما يبتدىون بالبحور ، وكما قال الله تعالى : « وعلامات

وبالنجم هم يهتدون. فلما سمع إبراهيم ما عهد ذلك الداعي مما لم يكن سمع من انذى
أخذ عليه مثله أعظمه وطن أنه هو غاية مُصْطَب فقال هذا ربي، وقد ذكرنا أنه
يقال لملك لشيء ربه كما قال يوسف عليه الصلاة والسلام لرسول الملك لما أتاه
إلى السجن «ارجع إلى ربك فاسأله مذهب لسوءه لئلا يقطع أيديهن»^(١) وإنما خاطب
الله تعالى بالقرآن لعرب سمعها بحسب ما تفهمه وتعرفه منها، وهم يقولون هذا رب
الثوب ورب الدار ورب المذبح ورب العبد لمكة ورب الشيء لمريه وللانعم عليه،
فلما أظفحه على أحد المذبح عرفه عيم أنه ليس هو بالذى ظن وكذبت الثاني والثالث،
وسياتى ذكر ذلك بتمامه وشرحه في موضعه إن شاء الله تعالى، فلما وقف إبراهيم على
غاية الحدود الأرضية قال: «إني وحيث وحيى للذى فطر السموات والأرض حياً
وما أنا من المشركين»^(٢) فاعترف بالوحدة لبارئ البرايا وأن كل حد دونه وكل
شيء محروق مريب وهو خاضع وربّه، فصار ذلك الإقرار من الواجب على
من صار إلى دعوة الحق ليعتقده ولا تدخل عليه شهة معه فيمن يعظم في قلبه من
البشر لما يراه فيه من القوة ويحمده عنده من العزم والحكمة فيجاوز به حده وحمل
ذلك القول في افتتاح ظاهر الصلاة ليبدل على معناه في باطنها ويشهد له كما ذكرنا
أن كل واحد من الظاهر والباطن دليل على الآخر وشاهد له.

ويتلو ذلك التعمود كما ذكرنا من الشيطان لرحيم وقد هدم ذكر تأويل الشيطان
وأنه من بعد من أعداء الله عن أولياء الله بعد إنكارهم وكفر بهم فيلجأ المستعيب
بعد ذلك إلى الله ويعوذ به من أن يضلّه صناد من الشياطين عما أحلصه له من ذلك
وأقر واعترف به وعن شيء مما أمر به في دعوة الحق التي صار إليها.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ليضرب أحدكم
ببصره في صلاته إلى موضع سجوده، ونبي أن يطمح المصلي ببصره إلى السماء وهو
في الصلاة».

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ولا تلتفت عن انقبلة في
صلاتك فتفسد عليك فإن الله قال لبى: «فول وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره» وانحشع ببصرك ولا ترفعه إلى السماء وليكن
نظرك إلى موضع سجودك»

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل المسجد فنظر إلى أنس بن مالك يصلي وينظر إلى نواحي المسجد فقال له يا أنس صل صلاة مودع ترى أنك لاتصلي بعدها صلاة أبداً اضرب ببصرك موضع سجودك لاتعرف من عن يمينك ولا من عن شمالك واعلم أنك بين يدي من يراك ولا تراه .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله تعالى : « الذين هم في صلاتهم خاشعون » قال الخشوع غص البصر في الصلاة وقال من التفت بالكلية في صلاته قطعها ففعل هذا في ظاهر الصلاة هو الواجب الذي يرمز به المصلي ، تأويله أن السجود مثله مثل طاعة الإمام فتأويل إقبال المصلي على موضع سجوده ببصره إقباله على طاعة إمام زمانه وتأويل رفع المصلي صدره إلى السماء والتفاتة عن يمينه وشماله مثله مثل الإعراض عن إمام زمانه ومثل الإمام في التأويل مثل القبلة . وتلفت المصلي عنها كإعراضه عن إمام زمانه فإن هو ولى وجهه عنها حتى يزول عن استقبالها بطلت صلاته لأن الصلاة في الطاهر لاتجوز إلى كبر القبلة إلا فيما سذكره من بعد ونذكر تأويله إن شاء الله تعالى ، فإذا أعرض من صار إلى دعوة الحق عن إمام زمانه وأقبل على غيره ونبذ وراءه طهره فقد خرج من ولايته ودعوته ، فافهموا أيها المؤمنون تأويل ما تعبدتم بإقامته في ظاهر أمر دينكم لتقيموا باطنه كما افترض عليكم وكل ما سمعتم من ذلك وتسمعون فقد تضمنه العهد المأخوذ عليكم والميثاق الذي واثقكم به إمام زمانكم ، ولذلك كان كما قد قيل لكم في عبر مجلس إن فيه جماع أمر دينكم ، جعلكم الله من الذين يولون بعهد ولا يستقصون ميثاقه ، ووفقهكم إلى ما يوجب لكم رحمته ورضوانه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، حبسنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثاني من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله ذي الجلال والإكرام . والأسماء العظام والسبح السوابع التتوام والعز الذي لا يرام ، وصلى الله على خير الأدم محمد نبيه وآله عليهم السلام ، ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم من تأويل كتاب الدعاء قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : نيت الصلاة على أربعة أسهم سيم منها إسباغ الوضوء وسيم منها الركوع وسيم منها السجود وسيم منها الخشوع ، فقيل يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

وما الخشوع فقال: التواضع في الصلاة وأن يقبل العبد بقلبه كله على ربه فإذا هو
أتم ركوعها وسجودها وأتم سهاها صعدت إلى السماء ولما نور يتلألأ وفتحت أبواب
السماء وتقول حطت على حطتك لله وتقول ملائكة صلى الله على صاحب هذه
الصلاة. وإذا لم يتم سهاها صعدت وبها ضمة وغلفت أبواب السماء دونها وتقول
صيعتني ضيعك الله ويصرب بها وجهه، فهذا من التواضع في ظاهر الصلاة أن يستعمل
ويفضل ذلك كما جاء في ظاهر الخبر، وتأويله أن الصلاة كما ذكرنا باطنها دعوة الحق،
وإسبغ الوضوء كما ذكرنا مثله مثل المداغة في توبة وإخلاصها وترك المعاصي والذنوب
بأسرها والركوع مثله مثل طاسة الحجة والسجود مثله مثل طاعة الإمام والخشوع
الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه التواضع في الصلاة هو التواضع في
دعوة الحق من كل ذي درجة فيها لمن درجته فوق درجته تواضع اعتراف له بحقه
وفضله عليه والتواضع لجميع المؤمنين بطرح التكبر والاستطالة عليهم من كانوا من
أهل درجات الإيمان.

فقد جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أن قل لبعض دعائه: تواضعوا لمن
تعلمونه العلم ولا تكونوا علماء حيارين فيذهب باطلكم بحقكم، وقد قال تعالى لمحمد
صلى الله عليه وسلم: «واخدم من ياحمى للمؤمنين»^(١) وقال: «فما رحمة من الله لنت
لهم ولو كنت قطناً غبظ القلب لأمضوا من حولك»^(٢).

وقوله أن يقبل العبد بقلبه كله عن ربه هو إقباله على الله بأن ما يعمل في دعوة
الحق لوجهه ولما يرحود من ثوابه وإقباله بقلبه على مر به فيما يليق من العلم والحكمة
إليه فإن الإقبال بالقلب على ما يستمع هو انذى يثبت فيه وما سمع بالأذن ولم يقبل
القلب عليه لم يعبه.

وقوله إن هدى لسهاها إذا أتمها صلى صعدت صلاته إلى السماء ولما نور يتلألأ
فكذلك ترتفع الصلاة ظاهرها وباطنها وأعمال العباد الصالحة كلها إلى الله وإلى
أوليائه فارتفاعها في الظاهر إلى السماء ارتفعها إلى الله وارتفاعها في الباطن إلى السماء
ارتفاع أعمال أهل كل دعوة إلى إمام زمانهم ومثله مثل السماء كما ذكرنا وأعمال أهل
كل دعوة إمام ترتفع إليه فما كان منها من الأعمال الصالحة لها نور وذلك ما يجاز

(١) سورة الحجر: ٨٨.

(٢) سورة آل عمران: ١٩٤.

به أهلها من الزيادة في العلم والحكمة وأنها سبب ذلك ونسب^(١) إليها وفتح أبواب السماء لها قبول من تجرى على أيديهم من حدود أولياء الله وهم أبواهم الذين يأتيهم العباد من قبلهم لها .

وقوله إنها تقول حافظت على حفظك الله هو قول أسباب أولياء الله القائمين بدعوة الحق في الشاء على من جرى ذلك لهم على أيديهم من المؤمنين والإخبار عن محافظتهم على ما استحفظوهم إياه من دين الله وسؤل أولياء الله لهم مزيد الخير .

وقوله وتقول الملائكة صلى الله على صاحب هذه الصلاة ، تأويله شاء من يشهد ذلك من الذين ملكهم أولياء الله أمر عباده من نقباتهم ودعائهم على من شهد ذلك منه وسؤل أولياء الله لهم ولزيد من فضله وكسب يكون ذلك لهم من الملائكة الأعلى في السماء إذا ارتفع لهم ذلك إلى الله فيكون لهم البشرى كما قال الله في الدنيا والآخرة ويسبح الله تعالى عليهم نعمه كما أخبر سبحانه حمزة وناصة إذا أقاموا ما تعبدون به وباطله وسوف يأتي ذكر حدود من في السماء من الملائكة اتصال أرواح أولياء الله واستغفارهم للمؤمنين كما قال تعالى : «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمديهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآية»^(٢) وقد تقدم ذكر تأويل العرش وحملته وذلك يجري في التأويل على من في السماء ومن في الأرض ممن أقامهم الله لحمل علمه وحكمته وتبليغ ذلك إلى عباده برسالته ونين إن شاء الله تعالى ذلك لكم في حده وموضعه .

وقوله إنه إذا لم يتم سهاها يعني الصلاة صعدت وخا ضمة وعلقت أبواب السماء دونها وتقول صيغتي ضيغك الله ويصرب بها وجهه فكذلك يجري في الظاهر والباطن في ظاهر الصلاة وباطنها على ضد ما ذكره لمن اكمل ذلك وآتاه .

ويتلو ذلك ما جاء عن ابن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه صلى فسقط رداءه عن منكبيه فتركه حتى فرغ من صلاته فقال له بعض أصحابه يا بن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سقط ردؤك عن منكبيك فتركه ونصيت في صلاتك وقد نهيننا عن مثل هذا يعني عن الصلاة بلا شيء على المكبي من رداء أو مثله وأن لا يصلي الإنسان حاسراً غير معتم ولا مرتد وهو يحد ذلك فقال له صلى الله عليه وسلم ويحك أتدري بين يدي من كنت ، شعلتني والله ذلك عن هذا أما تعلم أنه لا يقبل من صلاة العبد إلا ما أفس عليه ففرد له الرجل يابن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقد هنكنا إذا قال كلا إن الله ليتم ذلك بالنوافل، فهذا ما كان منه صلى الله عليه وسلم وهو في خاهر متصلاة وقد تقدم القول بما ينبغي للمصلي من الإقبال على صلاته وترك الاشتغال بغيره عنها وأوليه الإقبال مع ذلك أيضا على دعوة الحق وترك الاشتغال بغيره عنها ولإقبال كذلك ياقلب على الداعي إليها والمربي فيها وقد تقدم القول بذلك .

ويتلو ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم من أنه كان إذا توضأ للصلاة وأخذ في الدخول فيها اصمروحه ونعير لونه قليل له مرة في ذلك فقال إني أريد الوقوف بين يدي ملك عظيم، هذا ما كان من علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم في ظاهر الصلاة وينبغي لمن أراد أن يحول فيها إشعار قلبه مثل ذلك من اطلاع الله على ما في قلبه مثل ذلك مما يقصد به تلك الصلاة من انتعاء رحمته ورضوانه واحاطة به من أن يطلع عز وجل به من خلاف ذلك وأن يكون معرضا عنه فيها منهاونا بها وكذلك ينبغي مثل ذلك في باطن الصلاة وهي دعوة الحق من الإقبال عليها وإشعار القلوب تعظيمها وإتيانها بما يوجد فيه عهد الله وميثاقه منها والخوف من اطلاع الله وأوليائه على مخالفة شيء من ذلك أو نقصه وينبغي كذلك فيها التنقل بالأعمال الصالحة غير المخصصة كما يتنقل كذلك في ظاهر الصلاة ليتم الله للمؤمنين بذلك إذا فعلوه ما فرطوا فيه من الواجب منها وأعرضوا عنه .

ويتو ذلك ما جاء عن أبي جعفر وثي عبد الله صلى الله عليه وسلم أنها قالوا: إنما للعبد من صلاته ما أقبل عليه منها وإذا أوجمها كلها لممت فصر بها وجهه، وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال: وإذا أحرمت في الصلاة فأقبل عليها فإليك إذا أقبلت على صلاتك أقبل الله عليك وإذا أعرضت أعرض الله عنك فربما لم يرفع من الصلاة إلا النصف أو الثلث أو الربع أو السادس على قدر إقبال المصلي على صلاته، ولا يعطي الله القلب انعاقل شيئا تأويله أن من أقبل على دعوة الحق بقلبه وأخلص فيها نيته أقبل الله على أودع أوليائه من رحمته وفضائه عليه فقال فيها درجة من أخلص عمله لوجهه ومن أعرض عنها أعرض الله عنه بذلك فلم ينل من ذلك الفضل إلا بقدر ما أقبل عليه منها ومن أعفلها وأعرض عنها لم يعطه الله من ذلك شيئا .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر وثي عبد الله صلى الله عليه وسلم أنها كانا

إذا قاما في الصلاة تغيرت ألوانهما مرة حمرة ، ومرة صفرة ، كأنهما يتأجيان شيئاً يريانه .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل في الصلاة كان كأنه ثابت أو عمود قائم لا يتحرك وأنه كان ربما ركع أو سجد فيقع الطير عليه يعني من طول ركوعه وسجوده وهبوطه بلا حركة فيظن الطير أنه غير إنسان ، قالوا ولم يطق أحد أن يحكى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم غير علي بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم وعلي بن الحسين صلى الله عليه وسلم ، فهذا في ظاهر الصلاة من طول الركوع والسجود ، وقد تقدم القول بأنه إنما ينبغي أن يفعله من صلى وحده لنفسه وأن من صلى بالناس خفف من ذلك . وقد تقدم ذكر ذلك وذكر تأويله وجملته ذلك ما يستحب من طول التذكر والتفكير فيما توجه دعوة الخوف أحد من كان من أهلها نفسه بذلك ، وأن من فاتح بذلك ممن تجوز له المفاتحة غيره لم يفاتحه منه إلا بقدر ما يحتمله وأنه لا ينبغي له أن يطيل من ذلك عليه ما لا يستطيع حمله .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم من أنه لا بأس أن يراوح المصل بين قدميه وأن يقدم رجلاً ويؤخر أخرى ما لم يتأخس ذلك ، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل الرحلين في التؤيل مثل الإمام والحجة اللدين بهما قوام العباد ولا بأس لمن فاتح بالحكمة من يجوز له مفاتحته أن يفرد بالقول عند ذكرهما دون الآخر وأن يقدم ذكر من شاء منهما في مفاتحته على سبيل ما يجري في الكلام إذا هو بين مرتبة كل واحد منهما ومقامه لدى أقامه الله تعالى له .

وقوله ما لم يتأخس ذلك مثله ألا يطيل القرب في ذكر أحدهما ويعرض عن الآخر لأن من الواجب أن يذكرهما معاً عما جعله الله من المصل لكل واحد منهما ويتلو ذلك بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن يشرق المصل بين قدميه في الصلاة وقال ذلك فعل اليهود ، ولكن أكثر ما يكون ذلك نحو أشرف في دونه وكذا جمعهما فهو أفصل إلا أن يكون به علة ، فبده هي صفة الوقوف في الصلاة وذلك أن يشرق الرجل بين قدميه ولا يشرقهما تفرقاً يتأخس عن الشجع إلا من علة تكون به فإن كانت به علة لا يستطيع معها إلا ذلك فلا بأس به ، وتأويله ألا يشرق أهل دعوة الحق بين إمام زمانهم وحجته ولا بين أحد من مضي من الأئمة والصحح

وذلك أن يقطع ما أوجبه الله لأحد منهم ويوجب للأخوة ما أوجبه الله له فيفترق في ذلك الواجب بينهما وذلك من قول من تعزى : يقطعون ما أمر الله به أن يوصل^(١) وقوله : لا تفرق بين أحد من ربه . وقوله : وريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ومن كفر : واحد من أنبياء الله وأوليائه أو واحد حقه خرج بذلك من الإيمان والرحمة في شرفة . بين القدمين في الصلاة من علة ، تأويله أن يفعل ذلك من أكره عليه وحاف عى نفسه وقد قال تعالى « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان^(٢) » وقد رسول الله صلى الله عليه وسلم : تجاوز الله لأمتي عن الخطأ والسيان وما أكرهوا عليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا كنت قائماً في الصلاة فلا تضع يدك ليسى على اليسرى ، ولا اليسرى على اليمنى ، وإن كنت تكبير أهل الكتاب ، ولكن أرسلها إرسالاً فإنه أخرى ألا تشتغل نفسك عن الصلاة ، فهذه هي السنة في طاهر الصلاة في قول الأئمة المجديين صلى الله عليهم وسلم أن يكون المصلى يرسل يديه إذا وقف في الصلاة ولا يجعل أحدهما على الأخرى فل صدره وقد قال بذلك أكثر العوام وتأويله أن لا يستر المتنازع عن من يمانحه ممن يجوز له ممانحته حدة زمانه بإمامه وإمامه بحجته يطهر له أحدهم ويكتم الآخر إذا كانا قد طهرا لأهل دعوة الحق ، ومثل اليد اليمنى في التأويل مثل لإمام ، ومثل اليسرى مثل الحدة فافهموا أيها المؤمنون أمثال ظاهر دينكم في تأويل باطنه ، فإنه ليس من ذلك شيء صغر ولا كبر إلا وله ظاهر وباطن ، ومن ذلك قوله تعالى « ومن كل شيء خفينا زوجين لعلكم تذكرون^(٣) » ففهمكم الله من ذلك ما تسمعون ، وجعلكم بطاعته وما يرضيه من العاملين وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين وسلم تسليماً .

المجلس الثالث من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا تمركه لطائف الأوهام ولا يبلغ نوازل الأوهام إلى إدراك كيميئة إنشائها وحقيقة تركيب بعوضة برأها في قلتهما ونحفي صورتها ولا ما برأ من الأملاك لندثرات والأرضين الساكنات وذراً بينهما من

(١) سورة البقرة : ٢٧

(٢) سورة النحل : ١٠٦

(٣) سورة الداريت : ٤٩ .

المبروعات فضلا عن البلوغ إلى علم كفيته وإحاطته بصفته صلى الله على أفضل
 بريقه محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته، وبعد فإن الذي يتلو ما تقدم ذكره ما جاء
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر بقراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة
 وغيرها في أول كل سورة، وعن الأئمة صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وقالوا يقرأ في
 الصلاة في كل ركعة بعد بسم الله الرحمن الرحيم بفاتحة الكتاب وفي الركعتين
 الأولىين بعد فاتحة الكتاب بسورة، وأبهم نهر عن أن يقال آمين بعد فراغ فاتحة
 الكتاب كما تقول ذلك العامة، وتأويل ذلك أن بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفاً:
 بسم الله سبعة أحرف، وهي مثل الطقاء السبعة والسبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة
 بين كل ناطقين، الرحمن الرحيم اثني عشر حرفاً: مثل النقاء الاثني عشر وفيها من
 البيان ما هو أكثر من ذلك، وسيأتي ذكره في موضعه إن شاء الله فإذا صار إلى دعوة
 الحق من يصير إليها كان من أول ما يعاتب به بعد ما ذكرناه التوقيف على هؤلاء
 وأن يقربهم ويقف على حدودهم، وتأويل قراءته في كل ركعة بفاتحة الكتاب ما قد
 تقدم القول به من أن فاتحة الكتاب سبع آيات وأربع ^{الحاء} في التفسير أنها السبع
 المثاني لأنها ثني في كل ركعة، وأن مثلها ومثل قراءتها في الصلاة مثل الإقرار بالسعة
 الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة بين كل ناطقين وأن ذلك هو قول الله تعالى للحمد
 نبيه صلى الله عليه وسلم: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني» وتأويله أنه جعل في ذريته سبعة
 أئمة ينشئ منهم أسبوع بعد أسبوع، كما ينشئ أيام الجمعة إلى أن تقوم الساعة، وأنه
 جمع له علم الطقاء والأئمة من قبله ولقرآن أعظم، ومثله في التأويل مثل أساس
 دعوته وأئمة، وهو وصيه على صلى الله عليه وسلم. وأما قراءة فاتحة الكتاب وسورة
 في كل ركعة تفرنان فيها مثل ذلك في التأويل مثل الإقرار في دعوة الحق إمام
 الزمان وحجته، وقول العامة بعد فراغ سورة الحمد آمين زيادة فيها، فهي عن ذلك
 كما ينهي عن إدخال غير أولياء الله في جملتهم وعن زيادة غيرهم فيهم.

ويتأ ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم، عن مقدار ما يقرأ في كل
 صلاة من القرآن، وأن أطول ذلك ما يقرأ في صلاة الفجر وأبسطه ما يقرأ في صلاة
 الظهر وفي العشاء الآخرة وأقصره ما يقرأ في العصر، وفي المغرب، وتأويل ذلك ما تقدم
 القول به من أن لكل صلاة من هذه الصلوات في الظاهر مثلاً في الباطن في دعوة

أولياء الله وطول ذلك وتوسطه وقصره قصر ما كنت دعوتهم تلك وما يجرى فيها من ذكر الأئمة والقطعة الذين أمثالهم أمثـل نقرأن وذكرهم ما يجرى من أمورهم وبيانهم وذكر ذلك مثل قراءة القرآن في التأويل .

وينبذ ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ، من بدأ بالقراءة في الصلاة بسورة ثم رأى أن يتركها ويأخذ في غيرها فله ذلك ، ثم يبلغ نصف السورة إلا أن يكون بدأ بقول هو الله أحد فإنه لا يقطعها ، وكذلك سورة الجمعة وسورة المنافقون في صلاة الجمعة لا يقطعها إلى غيرهما ، وإن بدأ بغير بقى هو الله أحد قطعها ورجع إلى سورة الجمعة وسورة المنافقون في صلاة الجمعة خاصة فهذا هو الواجب المستعمل في ظاهر الصلاة . وتأويله أن المصباح في دعوة الحق لى مشبه مثل الصلاة إذا فاتح بالحكمة من يجوز له منادته فأحد في من معها ثم بدأ له أن يرجع إلى من آخر فله ذلك ما لم يبلغ من ذلك النص إلى أكثره وإلى موضع من إن قطعه عنده لم يكمل ما ابتدأه منه ، وأما السهى من أن يقطع سورة قل هو الله أحد إذا ابتدأها إلا في صلاة الجمعة ، سورة قل هو الله أحد فيها ذكر توحيد الله فإذا ابتدأ المصباح بذكر التوحيد لم يسع له أن يقطعه بغيره إلا أن يكون قد جاء به في غير موضعه كما يكون ذلك في ظاهر الصلاة أن لا تقرأ في صلاة الجمعة وقد حدث لصلاة الجمعة قراءة سورتين سورة الجمعة وسورة المنافقون ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به بأن مثل يوم الجمعة مثل محمد صلى الله عليه وسلم ، ومثل صلاة الجمعة مثل دعوته وقد ذكرنا أن دعوة الأئمة من ذريته إلى أن تقوم الساعة هي دعوته صلى الله عليه وسلم لأنهم إلى شريعته يدعون ومثل قراءة سورة الجمعة في أربع ركعة منها ما فيها من الأمر في التأويل بالسعى إلى دعوة كل إمام من أئمة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله : «يا أيها الدين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة وسعوا»^(١) يعنى من محمد صلى الله عليه وسلم يعنى من دعوته وهي كما ذكر ، دعوته في وقته ودعوة أئمة من بعده فأمر الناس بالسعى إليها في الباطن حيث ما كانت وإلى الداعى الذى يدعو إليها بكل جريرة كما يسعون كذلك في الظاهر يوم الجمعة بكن مصر إلى المسجد الجامع فيه مع ما في سورة الجمعة من الأخبار عن بعث الله محمداً إلى من بعثه إليهم يتبعوا ما بهم الكتاب والحكمة وذلك ما هو في دعوة الحق وإلى آخرين منهم لما يلحقوا بهم

وهم أهل كل زمان يؤدي ذلك إليهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم إمام ذلك الزمان ومن ينصبه لأداء ذلك عنه، وأما سورة المنافقون وقراءتها يوم الجمعة مثل ذلك ما تقدمه أن يذكر في دعوة الحق للمستحيين من نصبه الله وأقامه لهم من أوليائه ويؤمروا بالسعي إليهم والكون معهم ويذكر لهم أحوال منافقين عليهم والمكذابين لهم ويشهر بذلك في الباطن عند أهل دعوة الحق كما شهروا بذكرهم في الظاهر في كل يوم جمعة في قراءة الإمام سورة المنافقون، وكذلك عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان يقرأها كل يوم جمعة ليبيكت المنافقين بها ويحذر المؤمنين ما صاروا إليه ينفاقهم ويغبط المؤمنين بما هم فيه ويأمرهم بما أحب الله عليهم من المسارعة إلى دعوته في باطن القول في ذلك .

ويتلوه بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرأ في صلاة الفريضة بأقل من سورة وأن يبعث السور في الفرائض ولا يقرب فيها بين سورتين بعد فاتحة الكتاب وخصص ذلك في التوافل تأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل قراءة فاتحة الكتاب وسورة في كل ركعة مثل الإقرار بالإمام والحجة في دعوة الحق، فما كان منها مما هو مفترض أن يذكر ذلك فيه في فاتحة المستحيين والأخذ عليهم لم يجر أن يشرك في ذلك غيرهما ولا أن يحذف من تمام القول في ذلك شيء وما كان منه في نافلة من الكلام مثل ما يجرى في المراءضة والمداكرة فلا بأس بمثل ذلك فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله : «ورتل القرآن ترتيلاً» (١) قال بينه تبييناً لا تنزهه بترالدقة ولا تهذه هذا الشعر فهو عند حاجته وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة يعني أن يسرع بذلك ليصرع منها وهو في ذلك لا يتدبر ما قرأ منها ولا يعرف معنى ما قرأه مما أريد به، فهذا هو الواجب والذي يؤمر به من قراءته القرآن في الصاهر أن يستعصه في قرأته إياه وكذلك ينبغي في باطن ذلك لمن يفانح بدعوة الحق وما يجرى فيها من يحور له منافحته أن يبين لهم ما يفانحهم به ولا يعجل بالقول فيه ولكن يأنس به ويحرك به قلوب السامعين به بترتيله عليهم وبيانهم لهم، ولا يكن همه طلب الفراغ منه على خلاف ذلك .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه مثل عن الإمام إذا

قرأ في الصلاة هل يسمع من بعده وإن كثروا فقد يقرأ قراءة متوسطة لقد بين الله ذلك في كتابه، فقال: «ولا تحمروا الصلاة ولا تخافت بها»^(١) وهذه هي السنة في القراءة في ظاهر الصلاة وتأويل ذلك أن يكون يمسك كدك الملتصق في دعوة الحق لا يحمر بالمشائخة ولا يخافت به وبكول لفظه بكك متوسط بين اللينين وكدك لا يطهر الدعوة صاحبها كل الإشهار ولا يخفيها كل الإخفاء ولا يبدلها كل البذل للمستحق وغير المستحق ولا يمنعها كل المع ولا ينهيها كل الإزالة ولا يبسط فيها كل البسط ولا يقبض كل لقبض بل يتوسط في ذلك أمراً بين الأمرين وحالاً بين الحالين ويتوخى لكل زمان ما يحسن فيه من ذلك وغيره وفي طبعات الناس ما يجب لكل طبقة منهم وأن الدعوة إلى دعوة الحق على تفاوت درجاتهم وحدودهم لم أثال كثيرة فمهم المؤدنون كما ذكرناه والمؤذن لا يؤذن إلا في وقت لصلاة وأو أدن في غير الوقت لكان ذلك مما ينكر من فعله، وكذلك لا يؤذن إلا في مسجد وبما قرب منه إذا أدن للصلاة فيه، والديك أيضاً يضرب مثلاً لبعض الدعوة والديك يؤذن في كل وقت وحيثما مشى وعلى كل مرتبة وفوق كل جدار وفي سائر الليل والنهار ومثله مثل الداعي الذي يفعل مثل ذلك في دعوة الحق فيخرج عن حدود الواجب فيها إلى التجاوز في بطلان خلاف ما حرت لسة فيها، ومنهم من مثله مثل الحمار كما قال تعالى: «والحين والعمال والحمير لتركوهما وريثة»^(٢) والحمير مختلفة الأحوال فمنها الحسن الجيد الشيط السريع وهو الممدوح منها، ومثله مثل الداعي العالم العارف البديع المقصود في دعوته، ومنها القبيح البعيد ومثله من الدعوة المتخلف في البيان القليل القوائد، ومن ذلك قوله تعالى «مثل الذين حُمموا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاره»^(٣) والتوراة كما ذكرنا منها مثل الصاهر، فأحمر الله أن مثل من لم يحم بالصاهر من حملة كمثل من لم يحم بأب طر، وكذلك ممن حملة وضرب الحمار مثلاً لذلك، ومثله كما ذكرنا مثل الداعي الذي حمس من العلم ما لم يحم به ولم يؤده إلى من حملة إليه حسب لوائح في الأداء واليد، والأسمر الكتب وعنى بها حملة أهل دعوة الحق كما قال تعالى «لأنها تذكيرة، فمن شاء ذكره، في صحف مكرمة، مرفوعة مطهرة، بأيدي سفرة، كرام بررة»^(٤) يعني أولياء الله الذين جعل بأيديهم فضله

(٣) سورة حمزة : ٨ .

(١) سورة الإسراء : ١١٠ .

(٤) سورة عبس ١١ - ١٦ .

(٢) سورة النحل : ٨ .

وأقامهم بحرية بحكمته وسعراء فيها ربه وبين عبادته والسعيير في اللغة المبلغ عن قوم إلى قوم . والسفرة في اللغة أصحاب الأسدر وهي لكتب واحدتها سفر وقال المفسرون في قول الله تعالى بأيدي سفره قارو هم ملائكة سماء الدنيا قالوا وهم كتبه الملائكة الذين يكتبون أعمال أهل الأرض وما حول التأويل ولم يعرفوه وقد ذكرنا تأويل الملائكة وأن أسماءهم مشتقة من «سائكة»^(١) وهي الرسالة وكذلك الملائكة هم رسل الله ورسل رسله وسبأني أمرهم بنماه في موضعه إن شاء الله تعالى، وكذلك كما ذكرنا يجري اسم الملك على كل من ملك شيئاً باخترقة من أمور العباد من أهل دعوة الحق وأرسل في ذلك إليهم لأنهم ينصرون في ذلك بالملائكة الذين هم رسل الله ويؤيدون إلى العباد ما أدته الملائكة عنه بعضهم إلى بعض حتى اتصل ذلك بأنبياء الله، واتصل عن الأنبياء إلى كل قائم بذلك مرسل فيه المعنى في ذلك يجمع جميعهم وما تقدم ذكره من الأمر بالتوسط في دعوة الحق قول الله تعالى : «ولا تحمل يدك معدولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط»^(٢) وقوله : «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم ينثروا»^(٣) وقوله : «وما هو على الغيب بصير»^(٤) أي شحيح وقوله : «ولا تمنن تستكثر» وغير ذلك مما أمر الله به من التوسط في أمور الدنيا والدين .

وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال دين الله بين العالی والمقصر ، وجاء عنه أنه قال : خير الأمور أوسطها ؛ فهذا وما هو في معناه يدخل ويجري فيما ذكرناه من أمر الصادق صلى الله عليه وسلم بالتوسط بقراءة في الصلاة ظاهراً وباطناً . وكذلك ينبغي للمؤمن أن يتوسط فيما يأخذه من دعوة الحق ويقتصر في ذلك على ما ينفعه إليه من الدعاة من وصفهم بالتوسط والعدل وحسن السياسة في ذلك ولا يترع بنفسه وإبتعائه من ذلك إلى ما لم يبق ، له ولم يبلغ إلى حده فيهلك . فافهموا أيها المؤمنون واعقلوا آداب أولياء الله وإياكم وإواجب عليكم فيما حملوكم ، أعانكم الله على ذلك ووفقكم منه إلى ما يرصيه ويزكولديه ويزدلف به إليه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الأبرار من أهل بيته وسلم تسليماً .

الجلس الرابع من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لتقديم لا بمجاري الأوقات ، الباقي إلى

(٣) سورة الفرقان : ٦٧ .

(٤) سورة التكوين : ٢٤ .

(١) الملائكة (١٠) .

(٢) سورة بني إسرائيل : ٢٩ .

غير حد يدركه فيه الغايات، وصلى الله على محمد أفضل البرية، وعلى الأئمة من عترته الطاهرين الركبة، ثم إن الذي يتلو ما تقدم من قبل قول الصادق صلى الله عليه وسلم: إن القراءة في الصلاة سنة وليست من مرائص الصلاة فمن نسي القراءة لم تكن عليه إعادة، ومن تركها متعمداً لم تجزه صلاته لأنه لا يحزى تعمد ترك السنة قال وأدنى ما يجب في الصلاة تكبيرة الافتتاح والركوع والسجود من غير أن يتعمد المصلي ترك شيء مما يجب عليه من حدود الصلاة، ومن ترك القراءة متعمداً أعاد الصلاة ومن نسيها فلا شيء عليه فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة، وتأويله في باطنها وهي دعوة الحق أن من استجاب إليها وأحد عليه ميثاقها وعمل بما أمر به فيه فذلك مثله كما تقدم القول به مثل تكبيرة الإحرام والركوع والسجود وحما طاعة الإمام والحجة فمن استجاب لدعوة ولي الزمان وتبذل عهده وأطاعه ومن نصبه فيها يؤمن به وينهى عنه فقد استكمل واجب دعوة الحق وذلك مثل قوله وأدنى ما يجب في الصلاة تكبيرة الافتتاح والركوع والسجود من غير أن يتعمد المصلي ترك شيء مما يجب عليه من حدود الصلاة وكذلك لا يتعمد من صار إلى دعوة الحق بعلمه ما ذكرناه ترك شيء من حدودها.

وقوله ومن ترك القراءة متعمداً أعاد الصلاة، مثل القراءة في ظاهر الصلاة مثل سماع حكمة دعوة الحق في الباطن وصب العلم فيها فذلك من حدودها ومما يؤمر به من صار إليها من ترك ذلك متعمداً يعبر عذر فقد خرج من دعوة الحق وعليه بعد ذلك أن يعود إليها ويقسم جميع حدودها ومن حذره عن ذلك عدواً وكان لا يحفظ ما يسمعه ولا يفهمه لتخلف فيه وتنصير في ضبعه وتركيبه وأقام ما قد ذكرناه مما أمر به فلا شيء عليه وطب العلم وحكمة واسماعهما والسعي إلى مجلس دعوة الحق خصوص ذلك واجب على جميع المؤمنين من روض، كما قال صلى الله عليه وسلم: طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسيمة، وليس حنف ذلك والوصول إلى علمه وحقيقته ممنوع لأن ذلك ما ليس بممكنه لمرة ولا يستصعبه وإيما عبده الطلب والسعي والإقبال على ذلك بتلبيه فما علم من ذلك علمه ومما يعلمه ولم يكن في قوته واستطاعته حنطه فلا شيء عليه كما قال تعالى: ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها^(١) وإلا ما آتاها فمن لم يجعله الله تعالى عالماً عارفاً وكان عن ذلك مضع وتركيب وقلة التمييز وتخلف الذهن متخلفاً فلا شيء عليه أكثر من طلب ذلك والمواظبة عليه فقد يفتح الله له

في ذلك إذا وطب عليه وعلم نية فيه كما قال تعالى: «سيجعل الله بعد عسر يسراً»^(١)
 من أن من أدام ذلك واضب^(٢) فلا بد من أن يعق بشيء منه وليس من كان
 متخلماً عن ذلك كمن وصغته^٣ . ينقطع عنه ويعرض عن سماعه من عليه أن يرغب
 ويطلب ويوطب ما وجد إلى . . . فلا وإن لم يعلق شيئاً من العلم فإنه إن نواه
 وأقبل عليه كان له ثوابه وفضله بينه وقد تقد . . . نوى شيئاً من الخير
 فحبل بينه وبينه ثواب بينه كما أنه . . . عمل ثم ينوه لم ينفعه عمله بلا نية
 فيكون من فعل ذلك ووطب . . . من حمته . . . لم يحمل منه شيئاً إذا هو
 طلبه ونواه .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رب حامل فقه ليس بفقيه ورب
 حامل فقه إلى . . . هو أفقه منه» ، فيقع ذلك على من نوى العلم وطلبه فلم يسله وعلى
 من علم ولم يعمل بعلمه .

ويتناول ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه حين
 يكبر تكبيرة الإحرام حمداً أديبه وحين يكبر للركوع وحين يرفع رأسه من الركوع
 مع قوله سمع الله لمن حمده ، فهذه ثلاثة حدود من حدود الصلاة يرفع اليدين في كل
 حدة منها ولا يرفع في غير ذلك ، وحدود الصلاة سبعة : أولاً لإحرام وقد ذكرنا مثله
 وأنه الدخول في دعوة الحق يحرم مع ذلك على المستحب المفاتحة بما سمع من البيان
 ويسمعه إلى أن يحل من إحرامه ويسم من صلاته وتطلق له المفاتحة ، والحد الثاني
 القيام مستقبل القبلة ومثل ذلك قيام المستجب بما يؤمر به في دعوة الحق وإقباله
 على إمام زمانه ، والحد الثالث القراءة وقد ذكرنا أن مثله مثل طلب العلم واستماعه ، والحد
 الرابع الركوع ومثله مثل معرفة الحجة وطاعته ، والحد الخامس السجود ومثله مثل
 معرفة إمام الزمان وطاعته ، والحد السادس لتشهد ومثله مثل السعي والرغبة في فكالك
 الرقة ، والحد السابع التسليم ومثله مثل إطلاق المحرم وهو حد اللوع . فرفع اليدين
 في التكبير إنما يكون في حال القيام وهو حد العمل وقد تقدم ذكر مثل رفع
 اليدين والتكبير معه وأنه على الإقرار بصفاته السبعة وإمام والحجة ، فعلى ذلك عند
 تكبيرة الإحرام وهو حد الدخول في الدعوة هي الإقرار بما فيها وبأن الله أكبر من

(١) سورة الطلاق . ٧ .

(٢) عليه في (ي وح)

كل من يذكر بها من أوليائه هو وربهم وحالقهم ولمان بمامن به عليهم وغاية ما يدعون إليه وفعل ذلك عند الركوع في حال القيام ومثل ذلك كما ذكرنا مثل حد معرفة الحجة الذي هو صاحب دعوة الحق المستورة وطاعته يجرى على مثل ذلك وفعله حين يرفع رأسه من الركوع ويستقل السجود الذي مثله كما ذكرنا مثل معرفة إمام الزمان وطاعته يجرى على مثل ذلك أيضاً وتقدمت معرفة الحجة ومعرفة الإمام لأنه كذلك تكون المعرفة بالمأذون، والمأذون يدل على الداعي ويعرف به والداعي يدل على الحجة ويعرف به ، والحجة يدل على الإمام ويعرف به ، والإمام يدل على الطاق الذي هو صاحب الشريعة ويعرف به والطاق يدل على الله ويعرف بما جاء عنه ويؤخذ ذلك عن كل واحد منهم كما يؤخذ الحديث المرفوع بإسناده عن واحد بعد واحد، والخبر بذلك الواحد الذي يؤديه إلى السامع فهذه الثلاثة الحدود التي تكون معها التكبير وذكر الله ، ورفع اليدين في تكبيرة لإحرام وتكبيرة الركوع .

وقوله سمع الله لمن حمده ترفع الأيدي معها لأنها تكون في حال القيام الذي هو حد العمل وهي أعمال التكبيرة التي يسجد بها إنما تكون في حال الانحطاط والسجود فلا يرفع اليدين فيها ولا يرفع يدها من التكبير لأن ذلك في غير القيام الذي حده حد العمل ، ومن أطال القيام بعد الرفع من الركوع كما يعمل من يطيل الصلاة وكر للسجود وهو قائم رفع يديه والمستعمل في الناس هو الأول وأن تكون تكبيرة السجود مع الانحطاط إليه وتقطع في حال السجود .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم به قال : وإذا ركعت فضع كفك على ركبتيك واسط حنرك ولا ترفع رأسك شيء لا نمده ولا تصوبه ؛ وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا ركع لوصف على ظهره ماء لاستفر ، وقال فرج أصابعك على ركبتيك في الركوع والبلغ بأطراف الأصابع عيون الركبتين . فهذا إنما يؤمر به في الركوع في ظاهر الصلاة وهو التمكن فيه والاعتدال ، وكذلك ينبغي التمكن في باضته الذي هو طاعة الحجة وأن يبلغ المؤمن في ذلك باعتدال منه فيه . ويتلو قوله عليه الصلاة والسلام وقل في الركوع سبحان ربّي العظيم (١) ثلاث مرات ، تأويل ذلك أن الركوع في صهر هو الانحناء والتطامن في اللغة يقولون لمن حنا ظهره قد ركع وهو في معنى عندهم الطاعة قال بعض أهل اللغة الراكم

الخاشع المطيع ويقولون للرحل إذا فتر بعد أن كان غيباً قد ركع بمعنى أنه تواضع لفقره بعد الرغبة بالغنى . وسميت كل قومة من صلاة ركعة لمعين أحدهما أنها طاعة وتواضع وحد من حدود ذلك ، وإنشئ لأنه لا يكون في كل قومة من الصلاة ركعة واحدة ولم يقولوا سجدة لأن فيها سجدتين ، فظاهر الركوع في الصلاة يراد به الطاعة والخشوع لله وذلك هو الذي يعتد فيه ويسوى به ويجوز أن يسمى الركوع سجوداً إلا أن ذلك لم يستعمل . وقد جاء في قول الله تعالى حكاية عن داود قوله : « وخر راكعاً وأتائباً » (١) وكان منه سجوداً .

وجاء في الخبر أنه مكى على الخبيثة وهو ساحد حتى بل الأرض بدموعه وأثبت لذلك نباتاً ، وكذلك قد فرق الله بين الركوع والسجود بقوله أركعوا واسجدوا . فكان الركوع شيئاً والسجود غيره ، وذلك لا يكون إلا لله كما قال سبحانه : « والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » (٢) وقول : « لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون » (٣) فالركوع والسجود لا يكونان إلا لله ولا يراد بهما غيره ، ومعاهما الذي هو الطاعة على ما ذكره يكون لله ولين أمر بطاعته بقوله : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » (٤) فذلك كما ذكرنا في التأويل مثل الركوع الذي هو دون السجود في التواضع والتدلل مثل طاعة الخدم ، ومثل السجود الذي هو أبلغ في التواضع والتدلل مثل صفة الأئمة وليس ذلك على أنه يراد أحد منهم أو يعنى بالركوع والسجود في ظاهر الصلاة ولكيه إنما يراد ويعنى بذلك مثل معناه الذي هو الطاعة في باطنها الذي هو دعوة الحق . وقول الراكع في الركوع سبحان ربي العظيم ثلاث مرات ، فسبحان في لغة فيما ذكره أحياها اسم والتسبيح المصدر وتأويلها في المعنى عندهم البراءة والتسوية ، فإذا قال القائل سبحان الله وإنما هو عندهم في مذهب الكلام براءة الله وتنزيهه من قول أهل الباطل فيه عر وجل ، فكان قول الراكع في ركوعه سبحان ربي العظيم ومحمد ثلاث مرات تنزيهاً لله أن يقاس أو يمثل أو يشبه شيء من خلقه ، وإن دلت الركوع والسجود وإن كانا في التأويل مثلهما مثل طاعة صاحبي الزمان التي قرنهما الله بطاعته فإن الله يبرأ وينزه ويجل ويعظم عن أن يكون له في ذلك شبه أو شريك أو مثل فإنه إنما افترض طاعته

(٣) سورة فصلت : ٣٧

(٤) سورة النساء : ٥٩

(١) سورة ص : ٢٤

(٢) سورة الرعد : ١٥

من عباده فيما أمر أن يطاع فيه هو سبحانه فهي طاعته لا شريك له، ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا طاعة غنوق في معصية الخالق، وقوله رضى العظيم يعنى البارى لأنه كما ذكرنا يجوز على محر العة أن يقال لما لك الشيء ولم يره والمنعم عليه ربه فيبين أنه إنما أراد به تنزيهه وتعتظيم ههنا الرب العظيم وهو الله رب العالمين وقول ذلك ثلاث مرات يراد به تعظيمه وتنزيهه عن أن يكون له في ذلك شريك من النطقاء ولا من الأئمة ولا من الخجج لدين هم أهل الخلق فضلاً عن دونهم ومن أمثالهم من جميع الخلق .

ويتلو ذلك أنه جاء في القول في الركوع وفي السجود وحده من القول مع ما تقدم يطول ذكرها، وإن من ذلك ما روى عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال بعد الثلاث التسيحات المذكورات في الركوع : اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت وعليك توكلت وأنت رضى خشع لك سمعى وبصرى وشعرى وبشرى ولحمى ودمى وغنى وعصبى وعظامى وما أقلت قدماي غير مستكف ولا مستكبر ولا مستحسر عن عبادتك والخضوع لك والتذلل لطاعتك، فهذا يشهد ما تقدم الدول به من الإخلاص لله بالخشوع والخنوع والخضوع والطاعة وأن ما يكون من ذلك لمن أوجب طاعته وفضله والخضوع له فإنما دلت له سبحانه وكل من أوجب ذلك له من عباده فهم أشد الخلق خضوعاً وحنوعاً^(١) وحنوعاً وطاعة له لمعرفةهم به عز وجل وقد افترض عليهم من الفرائض والعبادات ما افترضه على سائر الخلق، فهم أقوم الخلق بذلك فلو كان شيء من ذلك يراد به أحد منهم كما رعم المحرفون للتأويل المفترون على الله وعلى أوليائه الكذب لسقط عنه فرضه بل تلك الفرائض عليهم أكد وهم بها أقوم وبما يجب لله في أعام. وتأويل قوله سجد لك سمعى وبصرى وغير ذلك مما ذكره إجمار وإقرار بأن جميع الحدود والدين هم بين الله وبين عباده من ملائكته ورسله وأئمة دينه وحدودهم وغيرهم من سائر ما حقق صاهراً وباطناً له خاضعون له عذون بالعبادة والطاعة، ومن ذلك قوله تعالى : ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والحبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب^(٢) ولعله الأشياء مثال فى تأويل قد تقدم ذكرها، فافهموا أيها المؤمنون وحدة الله بارتكم جل وعز وتنزيهه عن أن يقاس إلى شيء من مخلوقاته

أو أن يعبد أحد من دونه فإنما نصب أويده ليس له عبادته على عبادته ولم يجعل لأحد منهم في ذلك شركاء معه ومن ذلك قوله «ولا تتخذوا من دونه أولياء» يعني اتخذهم أرباباً وآله من دونه تعالى الله عن أن يكون معه إله أو أن يتخذ من دونه رب معبود. فأما ولاية الحق بحسب ما جعلها الله فقد افترضها على عبده و يمسها في كتابه فقال: وإنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقبلون الصلاة^(١) يعني إقامة ظاهرها لداس وباطنها وهي دعوة الحق ، ويؤتون الزكاة يعني قصصهم إياها من أهلها وإيتاءها من أوجب الله له أخذها وهم راكعون أى مطيعون لله ، فهؤلاء هم الأئمة صلى الله عليهم وسلم فلا يركبكم أن تعدلوا بهم عن مقامهم التي أقامهم الله لها بقول المبطلين وتحريف تأويل الجاهلين ، أعاذكم الله من ذلك أجمعين . وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين ، وسلم نسيما . حسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الخامس من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لم يتقدمه وقت فيكون مقدماً قبله ، ولا له نهاية آخر فيبقى شيء بعده ، وصلى الله على محمد رسول الله وعنده وعلى الأئمة الهادين من ولده ، وبعد فإن الذي يتلو ما تقدم من البيان ما يصدق الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : فإذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ثم تقول يعني سرّاً غير جهر ربنا لك الحمد ، وكذلك يقول من حلف الإمام في طاهر الصلاة إذا قال سمع الله لمن حمده قالوا سرّاً ربنا لك الحمد ، إلا من يؤدى عن الإمام إذا كثر من يصلى خلفه وأقام معهم من يسمعهم عنه فإنه يحذر بذلك وبالتكبير ولا يحذر بالتسبيح ، وتأويل ذلك هو أن من صار إلى دعوة الحق وحسب عليه حمد الله على ما أصاره من فضله إليه وأطلعه من أمر وليائه عليه فيأمر الداعي بذلك من دعاه ويخبرهم أن الله يسمع حمدهم ويطنع على اعتقادهم في ذلك فإن كانوا قبلوه بحق القول واغبطوا به كما تجب العبرة . وحمدوا الله على ما هداهم إليه منه فيحمدوا الله كما أمرهم ويحمده عز وجل هو معهم على ما أولاه من الفصل ، وإن أقامه مقام من يدعو إليه وذلك قوله ، وقولهم ربنا لك الحمد ، وسأني ذكر تأويل الحمد ومعناه في الحقيقة في موضعه إن شاء الله تعالى . ويقول ذلك من صلى وحده وهو كما ذكرنا مثل من تذكر من أهل دعوة الحق ما دعى إليه وأخذ عليه فيها ووعظ

بذلك نفسه فيذكر نفسه الحمد ويحمد الله على ما وهب له من فضله .

ويتلو ذلك ما جاء عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم في القول بعد الركوع وإن في ذلك وجوهاً كثيرة منها أن يقول بعد قوله : ربنا لك الحمد الحمد لله رب العالمين أهل الجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة ألهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارفعني وارزقني فإني لما أنزلت إلى من حير فقير ، فمثل هذا يستحب أن يقال بعد الركوع في ظاهر الصلاة ويستحب كذلك للمستحب إذا صار إلى مثل هذا الحمد من ذهوة الحق وهو اطلاعه على حجة ولي ربه أن يسأل ويرغب في المزيد من الفضل بعد أن يحمد الله ويشكره ومن أجرى له ذلك على يده على ما قد صار إليه ويسأل المزيد من ذلك الفضل ويخبر عن فقره وحاجته إليه وذلك لقوله تعالى (١) : «واسألو الله من فضله» ، وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الترغيب في الدعاء والمواظبة عليه وقوله : وما من عبد يمد من قرع باب لا أوشك أن يفتح له ، فيسبغ للمؤمن إدمان السؤال والرغبة والطلب لما يرقى به في درجات المعالي .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله : وإذا تصوبت للسجود فقدم يديك إلى الأرض ، تأويله ما قد تقدم القول به من أن السجود مثله مثل الطاعة والاعتماد فيه على اثنين ، مثله مثل الإمام والحجة والاعتماد عليهما . ويتلو قوله عليه الصلاة والسلام : إذا سجدت فاسط كفيك على الأرض واجعل أطراف أصابعك ونحو أديك نحو ما يكون . إذا رفعتهما لتكبير واحج عرقك ولا تفرش ذراعيك وأمكن جبهتك وأنتك من الأرض وأحرج يديك من كفيك وياشر بهما الأرض أو ما نصلي عليه ولا تسجد على كور العمائم واحسره عن جبهتك وأقل ما يجري أن تصيب الأرض من جبهتك قدر الدرهم ، فهذا مما يحب استعماله في ظاهر الصلاة لما فيه من التمكن في السجود وإتمامه ، وتأويله أنه يحب مثل ذلك في السجود أبطن وهو كما ذكرنا صاعداً لإمام ، فيجب على المؤمن المبالغة فيها وتمكينها من قننه وجميع حوارجه واعتقدها واستعمالها في كل أمر يأمر به ويدعو إليه إمامه فإما مثل بساكنين حذاء الوجه وكون أطراف الأصابع حذاء أطراف الأذنين فقد ذكرنا أن ذلك كدس يكون في ريع يدي عند التكبير

وأن مثل ذلك الإقرار بالإمام والحجة والخطباء السبعة إذ كان مثل اليدين مثل الإمام
والحجة ومثل السبعة المنافذ التي في الوجه وهي العين والأذن والمخبر والفم مثل
السبعة الطمأنينة فكذلك يجب في طاعة إمام برهان الإقرار بهم وغير ذلك من الذي
تقدم ذكره فاعتناه لتتمكن في الطاعة كما ذكرناه .

ويتلو ذلك أنه يقول (١) في السجود : سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات وأنه قد
جاء بعد ذلك من القول عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم ما جاء من وجوه كثيرة من
ذلك قوله : اللهم لك سجدت وبك آمنت وعليك توكلت وأنت ربى وإلهى سجد
وجهى للذى خلقه وشق سمعه وبصره الحمد لله رب العالمين .

ومما جاء أن يقال بين السجدين : اللهم اغفر لى وارحمنى واحبرنى وارفعنى وأن
يعتمد عند القيام على اليدين وهما مبسوطان ويقول اللهم بحولك وقوتك أقوم وأقعد
فهذا مما يؤمر به في طاهر الصلاة ، وتأويله في ما طلب دعوة الحق وقد تقدم في ذكر
الركوع وما يقال فيه وبعده والاعتماد على اليدين عند السجود وذلك مثل هذا سواء .

ويتلو ذلك ما جاء عنه في التشهد في الصلاة وتأويله ما قد تقدم القول به ، وأنه
سؤال من وصل إلى حدود دعوة الحق التي إذا وصل إليها المستجيب وكان ممن
يستحق الإطلاق أطلق له في المندوحة وحل من الإحرام فيسأل في ذلك ولى أمره
ويرغب إليه فيه ومن ذلك ما يقال في التشهد ، التحيات لله ، والتحيات جمع تحية
والتحية في لغة العرب الملك فعرض المصلى في تشهده بذكر ذلك إذ كان مراده
بالمسألة أن يملكه الله أمر نفسه وأمر غيره ، بإطلاقه من الإحرام وأن يصير إلى حد
من يدعو غيره إلى مثل ما دعا إليه ودنك من الملك . وقيل إن التشهد خطبة
الصلاة ، وفي اللغة إن خطبة الرجل امرأة هي مصدر الخاطب يقولون فلان يخطب
فلانة خطبة ويخطب الولاية ويخطب الرئاسة أى يطلب ذلك ، فكذلك تأويل
التشهد في الصلاة طلب الدرجة التي تقدم ذكرها .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : فإذا قصيت التشهد فسلم عن يمينك وعن
شمالك تقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وتأويل ذلك أن تسليمه عن يمينه مثله مثل التسليم للأئمة والسلام عليهم ، ومثل تسليمه

عن شماليه مثل تسليمه للحجج والسلام عليهم وإقراره بالجميع وبما أتوا به من الظاهر والباطن. ويتلو ذلك :

ذكر الرعائب في الدعاء بعد الصلاة : وذلك ما أمر به في ظاهر الصلاة من قول الأئمة وذكروا فضاه والرعائب فيه في كلام طويل ، وذلك أن يكون المصلي يجلس في مصلاه بعد أن يسلم من صلاته فيدعواته وذكروا عليهم الصلاة والسلام أن ذلك من العبادة وأنه من قول الله : « فإدا قرغت فانصب وإلى ربك فارغب » ^(١) وتأويل ذلك أن المؤمن إذا هو قصى ما عليه في حدود دعوة الحق وحل من إحرامه وجب عليه أن يدعو غيره إلى مثل ما دعى إليه ، فإن أطلق داعياً دعاً وإن جعل مأذوناً سعى في مثل ما يسعى فيه المأذون وإن لم يؤذن له في شيء من ذلك دعا الناس بحسن عمله وامثاله ما أمر به فإذا رآه من براه على ذلك علم أنه على حبر وأن الذي صار إليه فيه الفضل فيسارع إليه ومن ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم لبعض أشياعه من المؤمنين : كونوا لنا دعاة صامتين ، فتأدوا كيف ندعو وننحن صموت فقال تعملون بأعمال الخير وتحسنون المواحش والشر ، فإذا رأى الناس ما أنتم عليه علموا فضل ما عندنا فسارعوا إليه ، ومنه قوله تعالى : « وإذا حللتم صطادوا والصيد في التأويل اسمالة العوام الدين أمثالهم أمثال الوحوش البائرة لنفاهم عن أولياء الله بالكسر عليهم والتلطف بهم والبيان لمن أطلق له البيان والكسر فمن أجاب منهم كان منه مثل ما صيد من الوحوش لأن الوحوش لا تسكن إلى أرباب يملكونها كما تسكن الأنعام إلى ذلك التي أمثالها أمثال المؤمنين وأسبابهم على ما تقدم من القول في ذلك من أمثالهم ، وهذه جملة القول في تأويل الدعائم بعد الصلاة . ومن ذلك ما جاء في هذا الباب في كتاب الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من جلس في مصلاه ثانياً رجليه يدكر الله تعالى وكل الله به ملكاً يقول بقرآن شرفاً تكتب لك الحسنات وتمحى عنك السيئات وتبى لك الرحمت حتى يصرف ، وهذا ما يحرى القول فيه في ظاهر الصلاة ، وتأويله في باطنها أن من قضى كما ذكرنا ، وحل عليه في حدود دعوة الحق إلى أن يبلغ حد البدوع وحل من الإحرام ولم يطلق له أن يدعو غيره أقام على ما أمر به في دعوة الحق وذلك مثال حديثه في مصلاه وهو متناه في حملة أهل دعوة الحق من أمثاله في حده ذلك »

وقوله ثانياً رجله اليسرى فذلك في الظاهر أن المصلي إذا جلس في الصلاة نى رجله اليسرى وأقام رجله اليمنى وذلك مثل إقامته بالصلاة لإمام زمانه واعتقاده وإمامته ومثله من الرجل اليمنى كما تقدم بذلك لبيان في التأويل ومثل تثنية رجله اليسرى واعتماده عليها من اعتماده على حجة صاحب الزمان ولأن حجة الإمام كذلك يتواضع للإمام وينحط دونه كما تكون لرجل اليمنى في حبوس المصلي قائمة متصبة واليسرى محطّة دونها منخمصة مشية، وتأويل ذكره الله تذكّر ما تأدى إليه سمعه من الحكمة في دعوة الحق وتعاهده أن لا يسره وقيامه به وعمنه، واجب العمل فيه وتأويل قوله: وكل الله به ملكاً يقول له اردد شيئاً تكتب لك الحسنات وتمحى عنك السيئات، فالملك هاهنا على ما تقدم القول به من تأويل الملائكة مالكة الذي ضم إليه وملك أمره إذا رآه على حالته هذه الحسنة أعصه بها وعرفه ما له من الثواب عليها، ومن ذلك قول أبي جعفر صلى الله عليه وسلم الدعاء بعد العريضة أفضل من الصلاة تنفلاً، فذلك كذلك في ظاهر الصلاة وتأويله في بعضها أن الصلاة تنفلاً هاهنا مثلها مثل قيام المؤمن بأمر نفسه وتعاهده بإبائه بالتذكّر والموعظة وتذكّر ما سمعه في دعوة الحق والعمل به ولذلك لم تكن الصلاة تنفلاً في الظاهر في جماعة ومعنى الدعاء كما ذكرنا في التأويل الدعاء إلى دعوة الحق لمن أخلق له ذلك فهو أفضل مما تقدم ذكره من تعاهد المؤمن أمر نفسه وحده بالموعظة.

ومن ذلك ما جاء عن رسول الله أنه قال: والذي نفس محمد بيده لدعاء الرجل من بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس يحج في الحاجات من الصارب مما له في الأرض وقال من قعد في مصلاه الذي صلى فيه لمحرم يذكر الله حتى تطلع الشمس كان له حج بيت الله الحرام، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة الفجر مثل دعوة المهدي عليه الصلاة والسلام قبل ظهوره، ومثل طلوع الشمس مثل ظهوره. معني في التأويل بالدعاء من بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس من كان يدعو إليه من صالحى دعائه قبل ظهوره إلى أن طهر عبه الصلاة والسلام وأن الدعوة إليه أفضل من النغمة فيها وعنى بالذى يحبس في مصلاه بعد صلاة الفجر الذى صلاها فيه يذكر الله إلى أن تطلع الشمس الذين حلوا من حرامهم في دعوته قبل ظهوره ولم يطلخوا وأقاموا على ما عاهدوا الله عليه إلى أن ظهر لهم فلذلك لهم ثوابه كالحجرة

إليه والكون معه لأنهم كذلك كانوا بنيتهم لو وجدوا سبيلا إليه، وقد ذكرنا فيما تقدم ما توجه اليات من مثل ذلك وفي هذا الباب أحبار كثيرة توافق ما ذكرنا منه (١) حذفنا ذكرها اختصاراً لما كانت من معنى ما ذكرناه وفيه وجوه من الدعاء كثيرة بتأويل الدعاء كما قلنا، من ذكر الدعاء إلى دعوة الحق والدعاة في ذلك يختلف معانيهم فيما يعاملون به المستجيبين من لفظهم بقدر ما فيهم من البلاغة والتقصير والتخفيف، وذلك تأويل اختلاف وجوه الدعاء في الطاهر والمراد بجميعه السؤال والطلب والرغبة إلى الله في وجوه ما يسأله من بدعوه وكذبت المراد بدعوة الحق وإن اختلفت معاني الدعوة فيها التقرب إلى الله والتوسل إلى فضله بها كما يتوسل بالدعاء إليه من بدعوه في الطاهر، فافهموا التأويل أيها المؤمنون فتح الله لكم في فهمه وعلمه والعمل به بفضل رحمته وأمنه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من أروار عثرته وسلم تسليماً.

الجلس السادس من الجزء الخامس: []

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله، لأولى بلا حد في الألفية محدود، والباقي إلى غير نهاية أمد في البقاء معدود، وصلى الله على أفضل البرية، محمد نبيه والأئمة من عثرته المرضية، وإن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام: ذكر الكلام والأعمال في الصلاة. الكلام في ظاهر الصلاة بغير ما حد فيها من التكبير والتسبيح والقراءة والدعاء لا يجوز وكذلك لا يجوز فيها من الأعمال إلا ما يتقارن بها حدودها، وتأويل ذلك ما قد تقدم ذكره من أنه لا يجوز في باطنها التي هي دعوة الحق من استجاب إليها وأخذ عليه ميثاقها أن يتكلم بشيء مما سمعه من سرها الذي أمر بكتمانها حتى يؤدي له في ذلك وكذلك لا يعمل فيها عملاً إلا ما يقيم به حدودها التي أمر بإقامتها فهذا حصة رسول في ظاهر الكلام والأعمال في ظاهر الصلاة وباطنها.

ويتلو ذلك ما جاء عن أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم أنه قال: من تكلم في صلاته أعاد، فهذا هو الحكم في ظاهر الصلاة أن من تكلم بعد أن أحرم فيها قطعياً واستقبل الصلاة من أولها وتأويل ذلك أن من دخل في دعوة الحق المستورة التي

مثلها مثل باطن الصلاة فهو مسموع من الكلام بما يسمعه من سرها ما دام محروماً على ما تقدم ذكره فإن شو غص ذلك فقد قطع ما وصاه من أمر دعوته وخرج منها وعليه أن يشتد ذلك بعد لتوبة منه .

ويتنو ذلك قول أنى جعفر محمد صلى الله عليه وسلم : ما كلم العبد به ربه في الصلاة فليس بكلام ، فظاهر ذلك أن المصلي إذا دعا الله في ظاهر الصلاة وسبح وقرأ وكبر ونكح بما هو في حدود الصلاة من الكلام المباح فيها لم يكن ذلك كلاماً يقطع صلاته كما يقطعها من الكلام غيره ، وتأويله أن لدى كالم به المستحب مربيته وداعيه ومن يفعله مما سمعه منه أو من غيره أو تأدى إليه أو استغهم عن ذلك أو كان ذلك المريد سأل عنه ليصح ما عده فيه وكلمه في ذلك لم يكن ذلك مما يلزمه فيه شيء كما يلزمه لو قد تكلم بذلك غيره ، وليس ذلك من الكلام المحطور عليه المنهى عنه :

ويتلو ذلك ما جاء عن على صلى الله عليه وسلم أنه قال : أقل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول عمرة اعتمرها فأنا رجل فسلم عليه وهو في الصلاة فلم يرد عليه فلما صلى وانصرف قال أين المسلم على قبل فذهب فقال إني كنت أصلي وإنه أمانى حريث فقال انه أمتك أن يردوا السلام في الصلاة .

وقال عليه الصلاة والسلام : كنت إذا حث النبي صلى الله عليه وسلم استأذنت فإن كان يصلي سبح فعلت ذلك فدخلت وإن لم يكن يصلي أذن لي فدخلت . وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه سئ عن الرجل يريد الحاجة وهو في الصلاة قال : يسح ، فهذا هو الواجب في صاهر لصلاة أن لا يتكلم المصلي فيها ورد السلام من الكلام والسلام مما تنقطع به صلاة وقد تقدم القول بذلك وتأويله وأنه لا يجوز من الكلام في الصلاة في لظاهر إلا ما خاطب به العبد ربه ، وذكرنا تأويل ذلك والذي جاء من رد المصلي على من يكلمه أو لأمر الذي يريده بأن يسح ، فذلك لأن التسبيح مما يذكر في حدود لصلاة وهو تنزيه الله عن الأشباه والأمثال وعن كل ما يليق به وعن جميع صفات حمده ، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم فإن سبح المصلي في ظاهر صلاته لم يقطع ذلك صلاته ، وكذلك تأويل التسبيح الذي ذكرنا أنه تنزيه الله وتوحيده فليس على المستحب المحرم وغير المحرم من القول به وذكره لمن

يخاطبه شيء ويخاطب بذلك من شيء من أسس وليس ذلك مما أخذ عليه في كتابه بل توحيد الله وتنزيهه عن الصفات أحق ما أعنى وحبر به .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلي الله عليه وسلم أنه قال : الضحك يقطع الصلاة فأما التيسر فلا يقطعها وما جاء بعد ذلك من أن « قرأ بعد صلاته من ذلك إذا قلر عليه أفضل والضحك من التلاعب ولاستهزاء والتيسر هو الرمر بذلك والإشارة إليه وذلك ما لا ينبغي أن يتعمد في طاهر الصلاة ولا في باطنها ولا يفعل ذلك مقبل على صلاته مشغل بها كما جاء الأمر بذلك وما يعترى مثل ذلك في طاهر الصلاة وفي باطنها من ترك الإقبال عليها وصرف وجهه إلى ما يوجب ذلك من غيرها فإن تفاحش ذلك حتى يكون ضحكاً في الظاهر أو ما هو مثله من الاستهزاء والتلاعب والتبث في دعوة الحق التي هي باطن الصلاة حرج بذلك منها وقطعها وإن كان ذلك رمزاً خفياً وإشارة فليس يقطعها ذلك في ظاهر ولا في باطن وليس فعل ذلك بمحذور وتركه والتحفظ منه واجب على المصلي في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلي الله عليه وسلم أنه قال في الرجل يريد الحاجة وهو في الصلاة أن يسبح أو يشتر أو يؤم أو يرأس وإذا أرادت المرأة الحاجة وهي في الصلاة صمقت بعدها ، تأويله أن الرجل كما ذكرنا مثله في الباطن مثل المنيد ، والمرأة مثلها مثل المنيد ، فإذا أراد المنيد أن يتكلم بخمرة استعبد من معه بأمر لم يبلغوا إلى حده فلا بأس أن يؤم إلى ذلك ويرمز فيه والرمز والإشارة والإيماء غير الكلام . قال تعالى لذكر يا عبه الصلاة والسلام . « آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليل سوراً » (١) ثم قال : « فخرج على قومه من الخراب فأوحى إليهم أن مسحوا بكرة وعشياً » (٢) ، والوحي هاهنا في البعة الإشارة . وقال حكاية عن مريم عليها الصلاة والسلام : « فقولي إني بشرت برحمن صوت فليس أكلم اليوم إنسي » (٣) ، ثم قل فأشارت إليه ، وسألتني شرح هذا وما قبله بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى . ومثل تصنيف المرأة إذا أرادت الحاجة وهي في الصلاة مثل تنبيه المخرم من أراد تنبيهه من أمثاله وعمرهم على ما يريد أن يستبهم عليه من الحق بمعاريض الكلام ومن غير أن يؤم ولا يشير ولا ينطق شيء من غير دعوة لسورة في ذلك .

(٢) سورة مريم : ١١ .

(١) سورة مريم : ١٠

(٣) سورة مريم : ٢٦

ويشتر ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبي عن النبي في النفخ في الصلاة .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه سئل أن ينفخ الرجل في موضع سجوده في الصلاة . وإن ذلك مما ينبغي عنه في صاهر صلاة وأنه ذلك مما ينبغي منه ليس مما يقطعها ، وتأويل ذلك أن النسخ ربيع تخرج من ثم النافخ ، فمثل ذلك في التأويل مثل الكلام الفاسد الذي لا يعبر عن معنى صحيح كما تكون الريح الخارجة من الفم كذلك بغير لفظ لا يعبر عن شيء ، وكذلك ذكر الله بقوله : « وائل عليهم نبأ الذي آتياه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكأن من العاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخذ إلى الأرض واتبع هواه فنهكه كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل التوبة الذين كتبوا آياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون » (١) فالله هو مثل الشيخ وهو ربيع تخرج من الحنق رصير (٢) الله هداماً لرحل كالقد أوثق خطأ من علم أولياء الله فانسلخ منهم أي دورقهم وتبعه منار لم أبصاً فأعواء ثم أخبر عز وجل بأنه لا يبين عن حجة حق أن نوضر أو ترك ومثل هذين مثل من كان ويكون في هذه الأمة من المدققين المكذبين بأولياء الله فكذلك لا يجوز أن يكون في دعوة الحق ولا يمرى فيها كلام فاسد وإن كان ذلك فيها لم يقطعها وإنما تلحق تباعته وإثمه ووزره من أدخله فيها ، دعوة الحق على ما هي عليه لا يضرها ولا ينقصها إدخال من أدخل فيها ما ليس منها .

ويتناول ذلك قول أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم : « إذا نسح لرحل وهو في الصلاة فليتنخم عن يساره إن وجد فرجة وإلا فليحفره » ويدفع تحت رحليه .
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النخامة في القبلة وأنه نظر إلى نخامة في القبلة فلعن صاحبها فبلغ ذلك امرأته وكرب غائباً فجاءت إلى القبلة فحككت النخامة منها وجعلت مكانها خلوقاً فرأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فأخبره بما كان من المرأة فأنهى عيب حيراً . وقد تقدم في أبواب المسجد ذكر تأويل النخامة والقبلة في كلام طويل من أثر علم ذلك وحده فيه .
ويتناول ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه رخص لمن أكله جلده

(١) سورة لأعراف : ١٧٥ - ١٧٦ .

(٢) فصرير (ي س) .

أن يحكه وهو في الصلاة. تأويل ذلك ما قد تقدم التعليل به أن مثل الجحد في التأويل مثل الظاهر فمن أحس في ظاهر أمر دينه فساداً وهو في دعوة الحق فيه أن يأخذ في إصلاح ذلك من نفسه بما يزيل ذلك عنه .

ويتلو ذلك نهيه عليه الصلاة والسلام عن تنقيص الأصابع في الصلاة وأنه قال من نظر في مصحف أو كتاب أو نقش خاتم وهو في الصلاة انقضت صلاته وهذا في ظاهر الصلاة مما ينهى عنه ولا يسعى لصلى أن يفعله فيدع صلاته والإقبال عليها وينظر في مثل ذلك ويتشاعل به عنها فين فعل ذلك قطعها وعليه أن يستقبلها من أولها وكذلك إذا عرض المستحب عن دعوة الحق وتشغل عما أمر به فيها بغيره ورفضه وأعرض عنه وقد قطع وعيه أن يستقبلها من أولها وأن يقبل على ما أمر بالإقبال عليه منها .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم في الرجل تؤذيه الدابة وهو يصلي أنه يدبرها عنه ويدفعها تأويل ذلك استراض سقطة الناس وأوباشهم على المؤمنين فيما هو فيه من دعوة الحق وأنه ينبغي له أن يأتي ذلك عن نفسه ويعرض عنه ولا يذكره وذلك مثل الدمن .

ويتلو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : أنه مثل من الرجل يرى العترب أو الحية وهو في الصلاة قال يتسلها . تأويله أن المصطفى الذي منه مثل الرجل كما ذكرنا من أهل دعوة الحق له أن يحتج على محدثيها وأعدائها بما يقتضيه به من حجة الحق وذلك مثل القتل وهم أمثال الحيات وعتارب وغيرهم مما يؤدي الناس في الظاهر .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنه نظر إلى رجل يصلي وهو بعث بلحيته فنادى أما هذا لو حشع فبه حشمت حرجه . وفيه صلى الله عليه وسلم إن الله كره لكم مساً . تعث في الصلاة والمشي في الصدقة والرفث في الصيام والصحاح في المشي في الأمان في الأمور بغير إذن صاحبها والحدوس في المساجد وأنتم حب . وقد ذكرنا تأويل بعض هذه الكلمات فيما تقدم وأنه كثر تأويل دقيقاً في مواضع . شاء الله تعالى . ويؤيد تعث في الصلاة تعث في دعوة الحق وذلك حرجه عن حدود ما أمر به فيها وتبذير .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن تقليب الحصى في الصلاة وأن أصبى وأنا عاقص رأسي من خلقي وأن أحتجم وأنا صائم وأن أخص يوم الجمعة بصوم، تأويل ذلك مع إقامته في الظاهر أن لا يتشاغل أهل دعوة الحق كما تقدم القول بذلك بخلاف ما أمروا به فيها عما أمروا به، وعقص الشعر في التأويل مثله مثل قبض الظاهر، لأن الشعر كما تقدم القول به مثله مثل الظاهر فليس ينبغي قبض شيء منه في دعوة الحق بل يجب إرسال ذلك والقول به على ما يؤثر فيها وإقامته مع إقامة الباطن .

وقوله : وأن أحتجم وأنا صائم، فتل الحجمة وهي إخراج الدم في التأويل مثل المفاتيحة بعلم الباطن، ومثله مثل الدم وما قد منه فنه مثل ما قد من العلم لما قد داخله من الباطن كما يتداخل الدم انفساد غيره فيفسده ويحله، ولأن الحياة إنما تكون بالعلم كذلك حياة الدين إنما تكون بالعلم، والصوم مثله، مثل كتمان سر الدعوة المستورة من دعوة الحق فلا ينبغي إطلاق القول به لمن استدركه حتى يؤد له في ذلك .

وقوله وأن أخص يوم الجمعة بصوم تأويله أن لا يخص ستر سر الدعوة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدها بل ذلك واجب في دعوة كل إمام من بعده . ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصادق صلى الله عليه وسلم من الرخصة في عدد الآتي في الصلاة، وأنه قد ذلك من إحصاء القرآن، تأويله ذكر المحرم من أهل دعوة الحق أولياء الله آمنه الدين هم آيات الله تعالى فيما بينه وبين نفسه كما يعد كذلك المصلي في مظاهر لصلاة الآي سرًا في نفسه ولا ينبغي له أن يخبّر بالقول بذلك العدد . فافهموا أيها المؤمنون تأويل ما أنتم به متعبدون، واعمدوا بتزويل ذلك وتأويله واعتقدوا ذلك وصدقوا به، أعادكم الله عليه وفتح لكم فيه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليمًا .

المجلس السابع من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الظاهر من غير احتجاب . وابطاطن بلا استتار ولا اكتنان . وصلى الله على محمد نبيه مبين البينات . وعلى الأئمة من ذريته أهل الطول والامتنان، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شدة الشاؤب^(١) في الصلاة، وذلك منهى عنه في صحر الصلاة . والشاؤب إنما يحدث عن

(١) شوب و (ح) .

الكسل وينبغي للمصلي أن لا يكسل في صلاته وأن يقبل عليها بجهاد منه ونية فيها. وكذلك يجب الإقبال على باطلها وهي دعوة الحق بالية والاحتجاج ورفض الكسل والعجز في ذلك. والتأثر في انصهر فعر التهم وحشو الريح به وإحراج به بعد ذلك من قبل الصلوة وديث كاهنث لسي ذكرنا أن شبه مش الكلام للفاسد وذلك منهى عنه في دعوة الحق كما ذكرنا .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد صلى الله عليه وسلم من كراهة التأثر والتعطى في الصلاة، فالتعطى أيضاً في صلاة الطاهرة من التهاون بها والكسل فيها وليس من أعماها، فكذلك لا يسفى التهاون بدعوة الحق ولا العس بغير أعمدا وقيل هذا ما جاء عن على صلى الله عليه وسلم أنه قال: إياكم وشدة التأثر في الصلاة فإنها عوية الشيطان وإن الله يحب العطاس ويكره التأثر في الصلاة، والعطاس لا يكون إلا عن يقظة في لظهور وشط فاستحب ذلك في الصلاة الطاهرة، ومثله في الباطن مثل قبول العلم عند وروده .

ومن ذلك ما جاء في الحديث أن آدم عليه الصلاة والسلام لما نزع الله فيه الروح عطس ، فقال الحمد لله ، فقالت الملائكة رحمت الله فصار ذلك سنة في الناس ، ومنه أن المولود إذا ولد واستنشق الهواء عطس .

ويتلو ذلك ما جاء عن عبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا عطس أحدكم في الصلاة فليعطس كعطاس الحرة وروياً يعني أنه يخمض بذلك صوته ما أمكنه ، وكذلك يجب استعمال ذلك إذا عرض لعطس في صاهر الصلاة وتأويل ذلك أن قبول العلم عند وروده إنما يكون بانقلاب والنية ، ولعمول بذلك باللسان إذا لم يكن معه اعتقاد لم ينفع شيئاً وقيل ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا تشاءب وهو في الصلاة ردها بيمينه ، وهكذا يجب لمن اعتراه التأثر في ظاهر الصلاة أن يضع يده اليمنى على فيه ويرد دمك ويخفيه ما قدر عليه ، ومثله في الباطن أن من عرض له كلام فاسد في دعوة الحق يادر إلى قطعه بما قدر عليه وأمكنه من عام الإمام ومثله مثل اليمنى .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : من عطس في الصلاة فليحمد الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه ، وتأويل ذلك أنه من أفيد

علماً فقبله فليعتقد في نيته حمد الله وشكره على ذلك في دعوة الحق .

ويتلو ذلك ما جاء أنه رخص في مسح الجبهة من التراب في الصلاة تأويله إزالة المستجيب في دعوة الحق بعد اعتقاده طاعة إمامه التي مثلها مثل السجود عن نفسه شيئاً تعلق به في ذلك من قبل أحد من المؤمنين الذين أمثالهم أمثال التراب إن فاتحوه فيه وأن لا يقبل من ذلك إلا ما فتحه به من أمر بمفاتيحه .

ويتلو ذلك نهيه عن تغيبض الرجل عيبه وهو في الصلاة وتأويل ذلك إعراض المفيد عن النظر في أمر دعوة الحق بما أمر به من الطرقيها .

ويتلو ما جاء عنه من النهي عن التورك في الصلاة وذلك أن يجعل المصلي يده على وركه، وهو قائم في الصلاة، وتأويله النهي عن وضع المؤمن إمامه أو حجته في دعوة الحق ومثلها مثل التدين في غير موضعها الذي وضعهما الله به إذ ليس التورك بموضع اليدين في الطاهر، فهذا وكل ما يكتسبونه وتكتسبونه من التأويل فهو تأويل ما جاء في الطاهر مما ذكر القول فيه والواجب إقامة ظاهر ذلك على ما جاء فيه من غير ما نقص منه ولا زيادة عليه وإقامة ما ذكر من تأويله على حسب ما جاء البيان فيه فافهموا ذلك واعملوا به ، أعانكم الله على العمل بطاعته . ويتلو ذلك : ذكر اللباس في الصلاة وما يسجد عليه ، مصلّي :

اللباس كما تقدم القول بالبيان فيه مثله في التأويل مثل الطاهر . فما ستر منه الجسد فثله مثل ظاهر من أقام ظاهر دينه كما أوجب الله ذلك عليه ولم يبد من باطنه ما أمر بستره وبأن لا يبيديه ، وما كان منه لا يستر ما تحته من الجسد ويشف عنه ويظهر الجسد من تحته فثله مثل من كان حاهر دينه محيماً وكان يبيدي ما أمر بستره من باطنه بدماء حقيقياً ومن لم يكن عليه لباس فثله مثل من كان لا ظاهر له قد أبدى عورته وكشف سوءته باطراحه ما أمر به به وهتك بالمعصية ستره . فهذا جماع القول في اللباس ، ومنه قول الله يا بني آدم قد أخرجنا عيككم لباساً يوارى سوءاتكم وريثاً ولباس التقوى ذلك خير ^(١) يعني ظاهر الدين ، وأنه خير من ظاهر اللباس ، ذلك من آيات الله لعلهم يدكرون يعني من قس أولياء الله .

ومن ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه وسلم أنه قال :

أخبرني من رأى الحسين بن علي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي في ثوب واحد، وحدثه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد، قال أبو جعفر وحدثني جابر بن عبد الله أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد، وصلى بنا جابر في بيته في ثوب واحد، وروى إلى حادثة مشجماً عليه ثوب لو شاء أن يتناول منها ثوباً لتناوله .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال صلى بنا محمد بن علي (ص) في ثوب واحد قد توشح به :

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي في الثوب الواحد إذا كان واسعاً توشح به، كان ضيقاً اتزر به منه، يجري كما جاء القول فيه في طاهر الصلاة أن يصلي المصلي في ثوب واحد إذا كان يستر عورته، وكذلك يجري في باطن الصلاة وهي دعوة الحق إقامة المؤمن فيها من ظاهر دينه ما يستر به باطنه الذي أمر بستره ويتقيه كذلك مع ظاهره كما نعلم القول بذلك وتكرر .

ويترو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أن أبا الجارود ذكر له أن المعبرة يقول لا يصلي الرجل لا يزار ولو بعقال يربطه وسطه، فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا الجارود هذا فعل اليهود فهذا ما لا يجوز أن يفعل في الصلاة الطاهرة، ولا في الباطنة أن يتحرم المصلي في صلاته بحزام، وإنما ذلك من أهل الكتاب كما قال أبو جعفر مروا بذلك ليكونوا في هيئة العبيد وزيتهم متهينين لبعث محمد صلى الله عليه وسلم إليهم، وكذلك مروا في شريعة عيسى التي تنهوا شريعة محمد صلى الله عليه وسلم بأن لا يحملوا سلاح ولا يقاتلوا أحداً ولا يدفعوا عن أنفسهم لأن الله علم أنه يبعث محمداً بالسيف فتقدم إليهم أن لا يقتلوه وأن يأتيهم أدلة منسعين في ربي العبيد المطيعين، ولم يمترض ذلك على أمته لأنه لا يبعث نبياً بعده إكراماً له ولشريعته من أن تنسخها شريعة أوسع ما جاء به رسول يشوه وجعل الإمامة في دريته لدعوة منهم إلى شريعته إلى انقضاء الدنيا .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا بأس بالصلاة في التخصيص الواحد الكثيف إذا أُرره عليه يعني المصلي، ومعنى ذلك لثلاث يكون إذا ركع بدت سوعته من طوقه وقلة تقدم تأويل ذلك .

ويتلوه ما جاء عن أبي جعفر وأبي عبد الله صلى الله عليهما وسلم أنه لا بأس في الصلاة في الإزار وفي السراويل إذا روى على كتفيه شيئاً ولو مثل جناحي الخفاف، يعنى من ثوب يلقيه على ظهره ويرد طرفيه على كتفيه إذا كان لا يجد غير ذلك، وكذلك جاء القول فيه فأما إن وجدته فليس ينبغي له أن يثاوبن مثل هذا الثاوبن باللباس في ظاهر الصلاة .

وجاء في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: من أتى على ثوبه من صلاته فليس لله اكسافه، والذي تقدم ذكره في الرخصة في الصلاة في السراويل والإزار إذا أتى على الكتفين ثوب وإن بدا سائر الجسد فإنه يجوز ذلك للرجل لأن عورة الرجل ما بين ستره وركبته وليس سائر بدنه بعورة، والمرأة بدنها كله عورة فعليها ستر بدنها كله في الصلاة؛ وسيأتي ذكر ذلك وتأويله أن المفيدين الذين أمثالهم أمثال الرجال في التأويل يظهرهم في دعوة الحق أكثر الباطن للمستفيدين في دعوة الحق المستورة كما يجوز كذلك للرجال إظهار أشياءهم في ظاهر الصلاة خلا عوراتهم، ومثلها مثل ما لا يجوز للمفيدين إظهاره مما عدهم من سر الدعوة المستورة ولا يجوز أن يطلع عليه غيرهم وغير من أربح لهم إظهار ذلك إليه من أرواحهم وهم في التأويل أقرب المستجبين لهم كالقباء من الخجج والدعاة من النساء والمأذوبين من الدعاء وأهل كل طقة من الحدود مع من دونهم من صبقاتهم، ومثل ستر النساء أبدانهم في ظاهر الصلاة وأنه لا يجوز أن فيها أن يبدن شيئاً منها مثل ستر المستجيبين الذين أمثالهم كما ذكرنا أمثال النساء سر دعوة الباطن وأنه ليس لهم إظهار شيء من ذلك حتى يؤذن لهم فيه ويصبروا في حدود مفيدين الذين أمثالهم أمثال الرجال .

ويتلو ذلك بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال الصائم وأن يصلي فيها وذلك أن يشتمل الرجل في الثوب الواحد يجعل وسطه على رأسه أو على مكبيه ويضم طرفه بيده اليسرى إلى جسده ويدبر طرفه الأيمن عن يمينه إلى يساره من خلته ويجمعه بيمينه فيصير محيطاً به ويدنه جميعاً تحته، فإذا صلى على هذه الصفة لم يتمكن من الصلاة ولم يباشر بكفيه الأرض كما يحب ذلك. ولم يتمكن من ركوع ولا من السجود ولا خاص إلى رفع يديه فكانت صلاته كمث غير مة ولا مجزية عنه، انتهى عن اشتغال الصائم من أجل ذلك والذي يؤثر به من صلى به في ظاهر في ثوب واحد أن يتروشح

فليجعل وسطه على رأسه وإن شاء فمضى مسكبيه ويرخى طرفيه مع يديه، ثم يخالف بينهما فيبقى ما على يده اليمنى من طرف الثوب على عاتقه الأيسر وما على يده اليسرى على عاتقه الأيمن ويخرج يديه ويصلي فيتمكن بذلك من الركوع والسجود ورفع اليدين ومباشرة الأرض بهما، ومن حدود الصلاة كلها، وهذا هو الواجب على من صلى في ثوب واحد من الرجال، وتأويل ذلك في الياص أنه ليس ينبغي للمستفيدين الذين أمثالهم أمثال الرجال كما ذكرنا أن يسترُوا البطن في الدعوة المسورة دعوة الحق كله عن المستفيدين ومنى فعلوا ذلك لم يتمكنوا في دعوة الحق كما يكون المصلي باشمال الصبا لا يتمكن في الصلاة ويكون قد ستر بدنه كله فأما النساء اللواتي أمثالهن أمثال المستفيدة فلنما يصلين في المروط التي تستر أبدانهم وغيرها، وسنذكر ذلك ومثله كما ذكرنا نحصيل كشف الياص عنهم حتى يؤذن لهم فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي في الرنس .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : الرنس كالرداء ، والرنس إذا كان كما قال الصادق صلى الله عليه وسلم كالرداء وذلك أن يكون واسعاً متخرجاً تخرج منه اليدين ويتمكن فيه من الصلاة ، فسيبيله في الطاهر والباطن سبيل التوشح بالثوب وإن كانت فروجه تبدى الدورة لم تجز الصلاة فيه إلا من فوق قميص . وقد تقدم ذكر ما يوجب ذلك في ظاهر الصلاة ومثله في الياص .

ويتلوه ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه خرج صلى في قوم في المسجد أسدلوا أرديتهم وهم قيام يصلون فقال ما بديكم أسدلتم أرديتكم كأنكم يهود في بيعهم إياكم والسدل ، فالسدل أن يجعل الرجل حاشية الثوب من وسطه على رأسه أو على منكبيه ويرخى طرفه من غير أن يرتدى به ولا يتوشح كما جاءت السنة بذلك ، وأن يجعل الرداء على العاتقين . ومثل السدل في التأويل في الصلاة مثل التهاون في دعوة الحق بالظاهر أن يعتمد ويصلح من كان في دعوة الحق أمر ظاهره ويعده كما يصلح ويعدل المرتدى والمتوشح ثوبه في الصلاة ولا يلتقي ذلك ويتهاون به كما يلتقي السدل رداه على ظهره من غير أن يجمعه على نفسه كما ينبغي وذلك لأنه إذا أسدله لم يلتصق أن يسقط عنه ، كذلك من لم يعتقد أمر طاهر دينه ويضبطه أو شك أن يزول

عنه وينسلخ منه والثياب كما ذكرنا أمثاها أمثا ظاهر الدين، فافهموا البيان والتأويل والظاهر والتنزيل معشر المؤمنين، وأقيموا ظاهر دينكم وباطنه واحفظوا فرائضه وستنه، وحافظوا على جميع ذلك، جعلكم الله ممن يحافظ على ما استحفظه من أمر دينه، ويرعى ما استرعاه منه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة المهديين من ذريته الطاهرين وسلم تسليما.

الجلس الثامن من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله اعلى ، لا افتراق الداني بلا التصاق وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة المهديين من ذريته الطاهرين وسلم تسليما أفضل البشر، وبعد فإن الذى يتلو ما قد تقدم ذكره قول الصادق صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الصلاة في السيف فقال: السيف في الصلاة كإرداء، يعنى إذا تقلده به المصلى وصلى به كان بمنزلة الإرداء منه وتأويل ذلك في الباطن أن الإرداء كما ذكرنا والثياب كلها مثلها مثل طاهر الدعوة، والصلاة مثلها مثل باطنها قطر الدعوة إلى الإسلام بتمام بالسيف والجهاد، وباطنها دعوة لا قتال وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم فكان تقلد السيف في الصلاة في الطاهر مثل الدعاء إلى ظاهر الدعوة بالسيف والمالك كان في الواجب في صلاة الجمعة وصلاة العيدين على الإمام أن يصلى فيه ويخطب به كذلك وكان الفضل في الجهاد أن يصلى المجاهدون بسيفهم. وأحرر الصادق صلى الله عليه وسلم: أن تقدمه في الصلاة بمنزلة الردى بالإرداء، فذلك في التأويل أن السيف لا يستعمل في دعوة الحق المستورة، وأنه فيها بمنزلة لإرداء، لا يصرب به فيها ولا يجاهد من تحجب عنها ولا يحمر أحد عليها كما يجاهد أسس ويعبرون على الدخول في طاهر دعوة الإسلام وسيف دعوة الحق المستورة لسان الحق السالمة على من دخلها فيه يجاهد أهلها الذين أمروا بذلك وأذن لهم فيه كما يجاهد بالسيف من أذن له في الجهاد في طاهر دعوة الإسلام.

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم: يا المرأة تصلى في الدرع والخمار إذا كانا كتيفين وإن كان معهما إزار وملحمة فهو أفضل ذاك. وعن أبي جعفر محمد بن على صلى الله عليه وسلم أنه قال صل في خفيك وفي بعيت إن شئت، تأويل ذلك أن الخفين مثلها مثل الباطن لأن الرحلين فيهما طهارة وانعلاق مثلها مثل الظاهر

لأن الرجلين فيهما ظاهرتان. ومن ذلك قيل لموسى : «احلح نعليك إذك بالواد المقدس طوى»^(١) هو أنه لما صار إلى دعوة الحق أمر بمخلع ما كان عليه من ظاهر أهل الباطل والدخول في ظاهر الحق وباطنه. وإذك لم يجوز الدخول في المجالس والجلوس فيها بالنعلين وحاز ذلك بالخفين .

وقول باقر العلم : صل في خميتك وفي نعليك إن شئت ، وإنما قال ذلك لبعض أوليائه تأويل ذلك كونه في دعوة الحق على ظاهر أولياء الله وباطنهم .

ويتأوه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في ثياب اليهود والنصارى والمجوس ، وتأويله النهى في دعوة الحق المستورة عن لدخول فيها بظاهر اليهود والنصارى والمجوس ولا بظاهر الدين هم في التأويل أمثلم وقد ذكرناهم فيما تقدم ولا يدخل في دعوة الحق إلا بظاهر أولياء الله لمقول فيهم عن رسول الله الذي أثره عنه دون ما قال فيه المبطلون بأرائهم وأهوائهم .

ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم : إن المرأة تصلي في الدرع والخمار إذا كانا كثيفين وإن كان معهما إرر وملحفة فهو أفضل لها ، وتأويله ما قد تقدم القول به بأن مثل المرأة في التأويل مثل المستفيدة المحرم فلا يجوز له أن يظهر شيئاً من الباطن كما ذكرنا حتى يؤذن له في أن يفيد غيره فيصير إلى أمثال الرجال فلذلك لم يجز للمرأة في طاهر الصلاة أن تبدى شيئاً من بدنها فيها وكلما سترته كان أفضل لها .

ويتأوه ما جاء عن على صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ولا يجوز للحرّة أن تصلي بغير خمار أو قناع » .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقبل الله صلاة حاربة قد حاضت حتى تختمر » .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : كان أبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى أمة تصلي وعليها مقنعة صرّ بها لتعرف الحرّة من الأمة وقال الأمة لا تقنع رأسها في الصلاة وتأويل ذلك ما قد تقدم لقول به بأن مثل كل مستفيد يستفيد ممن هو فوقه مثل الأنثى ومثل المعيد مثل الذكر ، وأن ذلك يجري على جميع الحدود مما دون الإمام والناطق إلى الداعي والمأذون في كل مفيد وأن من دونهم من المستجيبين كلهم

أمثال الإناث، قتل الحرائر من النساء مثل اتقيدن لمن دونهم مع المفيدين لهم الذين فوقهم والناطق مثل الذكر والأساس مثل الأنثى، وكذلك الإمام والحجة والنباء أمثال النساء مع الحجج، والحجج لهم أمثال السكور والدعاة الذين هم دون النباء أمثالهم مع النباء الذين يطلقونهم للدعوة أمثال النساء، وأمثال النباء معهم أمثال الرجال وأمثال المستجيبين المحرمين غير المصفيين كلهم أمثال الإمام^(١) والحرائر من النساء أمثالهن المأذونون فمن فوقهم من الحدود التي ذكرناها لأنهم قد حرروا وأطلقوا وأخرجوا من حد المحرمين وصاروا إلى حدود المحرمين، وإنما يكونون في أمثال الإناث مع من فوقهم من المفيدين هم وهم مع من دونهم من المستفيدين منهم أمثال الرجال والإمام من النساء أمثالهن أمثال المستجيبين المحرمين الذين لم يطلقوا بعد ولم يؤذن لهم في المفاتيح فهم في المنع والمملكة محكوم عليهم فمن أجل ذلك حرم على الرجل أن يجمع أكثر من أربع حرائر وله أن يتخذ من الإمام ما شاء بلا توقيت عدد، تأويل ذلك أن الداعي لا يجوز أن يكون له من المأذونين أكثر من أربعة، وإن شاء اقتصر على مأذون واحد، وذلك كما يكون ذلك للرجل إن شاء تزوج حرة واحدة وإن شاء اثنتين وإن شاء ثلاثاً وإن شاء أربعاً، وليس له أن يريد على الأربع وكذلك الإمام لا يدعو ويستخلص من الحجج إلا أربعة، ومن ذلك قول الله لإبراهيم: وفخذ أربعة من الطير فصرهن إليك^(٢)، وقد ذكرنا فيما تقدم شرح ذلك وبيانه مستقصى وللناطق في وقته وللإمام في عصره أن يقيم كل واحد منهما اثني عشر حجة في كل جزيرة حجة كما ذكرنا وشرحنا فيما تقدم. ونسحق وهو النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزوج من النساء اثني عشرة امرأة يجمعهن. وكذلك تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشرة حرة يجمعهن وليس للإمام أن يجمع من الحرائر أكثر من أربع، مثل الأربعة من الحجج الذين هم أكابر النساء والحرائر اللواتي يجمعهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حديجة عليها الصلاة والسلام لأنه لم يتزوج عليها وإنما تزوج غيرها بعد أن ماتت فتزوج بعدها من جمع بين اثني عشرة امرأة فأولهن سودة بنت زمعة وعائشة بنت أبي بكر وحصة بنت عمر ثم تزوج ربيب بنت خزيمة فماتت في حياته فليست بعد فليس يجمع هي ولا حديجة ثم تزوج ربيب بنت

ججش وهي بنت عمته وكانت عبد زيد بن حارثة فطلقها وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أول من ماتت بعده من نسائه، ثم تزوج أم حبيبة واسمها رمة بنت أبي سفيان وماتت في آخر أيام معاوية، ثم تزوج أم سلمة بنت أمية بن المغيرة، وبقيت بعده ثم تزوج ميمونة بنت الحارث من ولد عبد الله بن الحلال بن عامر بن صعصعة وبقيت بعده. وأعتق صفية بنت حيي بن أخطب تزوجها وأعتق أيضاً جويرية بنت الحارث من بني المصطلق وتزوجها وأميمة بنت العمان بن شراحيل وطلقها وتزوج حولة بنت حكيم السلمى وهي نسي وحببت له نفسها وقبل هي أم شريك الأردية وتزوج عمرة من بني بكر بن كلاب وعلقها قبل أن يدخل بها فاللواتي جمع سهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنكاح من الحرائر اثنتي عشرة امرأة سودة وعائشة وخصه وزينب وأم حبيبة وأم سلمة وميمونة وصفية وجويرية وأميمة وحولة وعمرة فهذا تأويل أمثال الحرائر والإماء من الناس، فأما تأويل صلاة الحرة مقبلة وأن الأمة لا تصلى كذلك وتمنع منه فمثل ذلك أن الداعي فهو كل من ذكرنا أن مثله مثل الحرة لا تدعو إلا في سرٍ وسر لا يدرك هو السعة في الأخذ على المستحبين في الدعوة المستورة، وقد روت العامة أن عدى بن حاتم لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم قال يا رسول الله البيعة وكان وجه قومه وسيدهم فأخذ صلى الله عليه وسلم بيده وخلا به فأخذ عليه البيعة، وكذلك بايع من بايعه فحرت بذلك السعة والمستجيبون الذين أمثالهم أمثال الإمام ليس لهم أن يأخذوا على أحد، فذلك لم يكن للأمة أن تتمنع في الصلاة لثلاث تشبه بالحرة كذلك لا يخلوا أحد من المستجيبين بغيره مستتراً فيفاوضه في شيء من أمور الدعوة أو يأخذ عليه ولم يؤذن له في ذلك فإن فعل ذلك عوقب كما جاء أن أبا جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم كان يضرب من الإمام من رآها تصلى بفراع لثلاث تشبه بالحرائر، وليست بحرة وكذلك لا يتشبه المحرم بالمطلقين أن يخوضوا بمن يقاتلونه.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كره للمرأة أن تصلى بلا حلي، وقال لا تصلى المرأة إلا وعليها من الحلي أدناه خرص، فما فوقه ولا تصلى إلا وهي محتضبة فإن لم تكن محتضبة فلتمس مواضع الحنا بخلق.

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مر

نساءك لا يصلين معطلات ، فإن لم يجدن فليعقدن في أعناقهن ولو اليسر ومهرن
فليغيرن أكفهن بالحناء ولا يدعنها مثل أكف الرجال فهذا هو الذي يؤثر به النساء
لأنه زيتهن ، وفرق بينهما وبين الرجال وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشبهات
بالرجال من النساء ، والمشبهين بالنساء من الرجال ، والحلي والحناء للنساء زينة وللرجال
شين ونقيصة ، وتأويل ذلك أن لا يتشبه أحد من المستفيدين بالمفيعدين ، ولا أحد من
المفيعدين بالمستفيدين ، وأن يتحلى أهل كل طبقة بحليتهم ويتزينوا بما يزيهم ويليق
بهم دون ما يشين ولا يلبق ، وتأويل الحلي واحصاء وما يترين به النساء في الظاهر
لأرواجهن هو تحلى المستفيدين بصالح الأعداء وتزينهم بها للمفيعدين ليعلموا ما هم
عليه من امثال ما أمرهم به فيريدوهم من المنفعة بالعلم كما تريد المرأة بالزينة
لزوجها أن يستحسن ذلك منها فيجاملها وقد قال الله تعالى : وقل اعملوا فسيرى الله
عملكم ورسوله والمؤمنون (١) .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : إن الأرض بكم
برة تميمون منها وتصلون عليها في الحياة وهي لكم كفات في الممات وذلك من
نعمة الله له الحمد ، وكذلك الأرض في الظاهر تقيم منها ويصل عليها ، وهي كفات
للأحياء والأموات كما قال الله تعالى : ألم نجعل الأرض كفافاً لأحياء وأمواتاً (٢) وانكف
في اللغة الصم أي تصم حماء على ظهرها بما يأورن إليه منها وما يتعيشون به من نباتها
ومنافعها وتضم الأموات إذا دفنوا فيها فتوارى بهم وتسترهم ويقال للمقابر كفات
الأموات وللبنارل كفات الأحياء ، في لغة العرب كمت فلان فلاناً إذا ضمه إليه
كذلك وتأويل ذلك أن الأرض كما تقدم القرب مثلها بش محبة الإمام . وهو الذي
ينصبه في حياته لإقامة الدعوة المستورة . ويكون إماماً من بعده فهو يضم المؤمنين
إليه في حياتهم ومماتهم وهو يرزقهم عنه يصبر ، ليهم ضلالتهم في دينهم وهو يقيم
لهم صلاتهم التي هي دعوة الحق لأن أمر دعوة حق مستورة إليه كما ذكرناه .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم ويسمى للمصطفى أن يباشر بجبهته
الأرض ويعتمر وجهه في التراب لأنه من الشئ لله تعالى والإكبار له وتأويل ذلك
أن السجود كما ذكرناه مثله مثل طاعة لإمام وسجود المصطفى على الأرض مثله مثل
إقباله على طاعة إمامه من قبل الحجة الذي هو من أمر دعونه المستورة التي ذكرناه

أن مثلها في التأويل مثل باطن الصلاة . ففهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من تأويل ما افترضه الله عليكم لتقيموا ظاهر دينكم وباطنه ، كما تعبدكم به ، جعلكم الله ممن يقيم ذلك كما افترض عليه ويرعاه حق رعايته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من أهل بيته عترته وسلم تسليمًا .

المجلس التاسع من الجزء الخامس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علا فاحسرت دونه الأبصار . ودنا فشهد نجوى انخدوب والأمرار ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته الأحيار ، وبعد فإن لدى يتلو ما تقدم قل هذا من الدين قول جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا بأس بالسجود على ما تنبت الأرض غير الطعام كالحلأ وأشباهاها .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى على حصير .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا بأس بالصلاة على احمر .

وعن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي على مسح شعر .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه رخص في الصلاة على ثياب

الصوف وإن كل ما يحور لباسه والصلاة فيه يحور السجود عليه . تأويل ذلك أن

الاحمر في اللغة منسوح يعمل من سعف السحل ويرمل بالحيط وهو صغير على

قدر ما يسجد عليه المصلي أو فويق ذلك قليلاً فإذا اتسع عن ذلك حتى يقف عليه

المصلي ويسجد عليه ويكفي بدنه كنه فهو حصير ، ومثل السجود على ما ينت عى

الأرض مثل الطاعة للإمام بواسطة فيما بين المطيع وبينه بطيعة لاطاعة الإمام إذ هو

أمر بطاعته كما يطاع الله تعالى بطاعة الرسول وبطاعة ولاية الأمر طاعة لله ورسوله

إذ كان الله قد أمر بطاعة أولى الأمور وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بذلك

الأمر عنه .

ويتلو ذلك ما جاء عن لصادق صلى الله عليه وسلم من نهى المصلي عن السجود

على كم الثوب الذي يصلي فيه وأمر بإبرار اليدين وسطهما على الأرض أو على

ما يصلي عليه فوقها .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يسجد المصلي على ثوبه يعنى

الذى هو يصلى فيه أو على كفه أو على كور عمامته فذلك ظاهر الصلاة لا ينبغي كما تقدم القول به من الأمر بإخراج المصلى كفيه من كفيه ومباشرته بباطنهما وبجبهته ما يسجد عليه وأن ذلك من حدود الصلاة وباطن الكفين من المساجد فتأويل ذلك هو أن لا يجعل المطيع لإمامه طاعة أحد يستعمل طاعته من دونه من قبل نفسه كما يكون الكم الذى يسجد عليه المصلى والثوب الذى يصلى فيه والعمامة التى يسجد على كورها من ذاته وما يستعمله فى صلاته يقوم به ويقصد ويركع به ويسجد ويتشهد وليس ذلك بمنزلة ما هو بائن عنه مما يسجد عليه من البسط والشياب وغير ذلك وإنما يجب طاعته من أمر الإمام بطاعته لا من يثيمه المطيع من ذاته وكور العمامة ما دار منها على الرأس يقال منه كور الرجل عمامته إذا لاثها على رأسه أى أدارها عليه فإذا أدار ذلك على جبهته حتى يكون إذا سجد لم يصب منها ما يسجد عليه شيء وغطت ذلك العمامة لم يجز ذلك فى ظاهر الصلاة وكذلك لا يجوز فى باطنها وتأويله على ما ذكرناه وكان مثل الساجد على كفه أو بعض ثوبه الذى يصلى فيه وعلى كور عمامته كمثل لمن اتخذ ولياً من دون الله ودون أوليائه أوجب طاعته على نفسه وذلك مثل السجود على ذلك .

ويتلو ذلك ما جاء عن سؤال السائل جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على كدس الحنطة، فهى عن ذلك قليل له فإذا افترش فكان كالسطح فقال عليه الصلاة والسلام لا يصلى على شيء من الطعام إنما هو رزق الله تخلقه وتعمته عليهم فمضمونه ولا تطئوه ولا تستهيرا به إلا قوماً ممن كان قبلكم وسع الله عليهم فى أرائهم فاتخذوا من الخمر التى تثل لأفئدة جعلوا يستجون بها فابتلاهم الله بالسنين والجوع فجعلوا يتسعون ما كانوا يستجون به من ذلك الخبز فيما كلونه فنبههم نزلت هذه الآية : «وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَثُرَتْ أَنْعَامُ اللَّهِ فَذَاقُوا اللَّهَ لِمَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْعَوْنَ»^(١) فالطعام كما جاء فى هذا الباب وقد تقدم القول بذلك مما لا يجب الوقوف عليه ولا الصلاة ولا السجود عليه ومثل طعام فى التأويل مثل العلم والحكمة لأن الطعام فى الظاهر به حياة الأحسام الصاهرة وبه تغذى وتنمو وكذلك بالعلم والحكمة تحيا النفوس وتنمو فليس ينبغى أن يستبان بظاهر ذلك وباطنه لأن ظاهره وباطنه نعمة من نعم الله وفصل من فضله يحب على المؤمنين تعظيم ذلك وإجلاله

وحمد الله وشكره عليه. والوقوف على ذلك بالتدبر مثل الإعراض عنه والتهاون به ولذلك يقول القائل اجعل أمر كذا وكذا تحت قدميك إذا أمره بالإعراض عنه ورفضه وتركه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي صلى الله عليه وسلم وقد بعثه إلى ناحية من نواحي العرب ليصلح أمرهم: اجعل أمر الجاهلية من دم أو ثار تحت قدميك وكما قال يوم فتح مكة وقد خطب الناس ألا إن كل شيء كان في الجاهلية من دم أو ثار فهو تحت قدمي هذه. وقد ذكرنا مثل ما يسجد عليه المصلي ويقف في صلاته عليه وأن ذلك إنما يكبر على الأرض التي مثلها مثل الحجة أو على ما جعل عليها من بياتها غير الطعام وأن ذلك مثل طاعة الإمام عن أمر من أقامه ونصبه للأمر بطاعته من جعل حخته سراً لذلك دونه. وينتو ذلك :

ذكر صلاة الجمعة . قد تقدم اليك بحصة القول في تأويل صلاة الجمعة ، وأنها مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وأن دعوة كل إمام من بعده من أئمة مضافة إلى دعونه لأنهم إلى شريعته يدعون. وأمره يقومون وإحياء شريعته وسنته وما جاء به بذلك يطلبون فدعونه صلى الله عليه وسلم ودعوتهم كنهم صلى الله عليهم وسلم دعوة واحدة فهذه حصة من القول في تأويل صلاة الجمعة .

ويتلو ذلك مما جاء في هذا الباب من كتب دعائم الإسلام قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربعة يستأنسون لعمل . لمريض إذا رى والمشرِك إذا أسلم والمصرف من الجمعة إيماناً واحتساباً والحاج ، تأويل ذلك أن قوله يستأنسون العمل يعنى أنه قد غفر لهم ما تقدم من ذنوبهم لأن ذلك محضها ، فأما ما عمدوه قبل ذلك من خير فهو موفر لهم مع ما اكتسبوه في ذلك الوقت ويكتسبونه فيما بعده . فلما أراد بما يستأنسون ما يستأنسون به مما قد غفر لهم ما تقدم منه من أخطايا أن يستأنسوا بذلك لأن الله يقول . «من يعمل مثقال ذرة خيراً يره»^(١) وقال : «وما كان الله ليضيع إيمانكم»^(٢) وقال : «وتوفي كل نفس ما كسبت»^(٣) في آي كثيرة من مثل ذلك والذي جاء في هذا الخبر من ثواب المرض وشهود الجمعة وإسلام المشرِك واضح فذهب في الظاهر واجب وفضله ثابت وهو من صالح الأعمال وكذلك باطنه . وتأويل الانصراف من الجمعة في الباطن الانصراف من دعوة الحق بعد الدخول فيها واعتقاد ذلك والعمل به إلى دعوة الحق المستورة وتأويل البرء من المرض التوبة من الشرك والمعاصي واعتقاد كل منهي عن اعتقاده

(١) سورة الرزقة : ٧ . (٢) سورة البقرة : ٢٠ . (٣) سورة آل عمران : ١٦١ .

قال الله تعالى: «في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً» والشرك يقتضي وجوهاً كثيرة أعظمها الشرك بالله غيره في شيء من الأشياء وأحفظها اعتدالين بمالم يأمر به في قليل الأشياء وكثيرها، يرى من يدين بذلك أنه عن أمر الله وليس هو عنه فيعتقد أن الذي أضل ذلك هو إلهه وهو غير الله جل وعز ذكره وأن يشرك أحداً مع من أفرد الله بأمر ما كان ومن ذلك جاء: أن الشرك أخفى من الذرة السوداء على المسح الأسود في الليلة الطلواء، والإسلام من الشرك التسليم لأولياء الله فيما أمروا به ونهوا عنه واتباع أمرهم والوقوف عند نهيبهم وتأويل الحج الوصول إلى معرفة صاحب الزمان والكون في جملة أوليائه، وسيأتي بيان ذلك وشرحه على الواجب فيه عند ذكر الحج إن شاء الله تعالى. ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكبروا من الصلوات على يوم الجمعة فإنه يوم تضاعف فيه الأعمال».

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله يبعث ليلة كل جمعة ملائكته فإذا انفجر الصبح من يوم الجمعة لم يكتبوا إلا الصلوات على محمد وعلى آل محمد صلى الله عليه وسلم حتى تعرب الشمس» (١). وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الأعمال تضاعف يوم الجمعة فأكثرها في من الصلوات ونصدقة، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به فيما قد سمعتموه فيما قل هذا الحد من حد الرضع البطن من تأويل الصلوات على محمد صلى الله عليه وسلم يتام القول في ذلك وبينه والشواهد له وجملة القول في ذلك أن المصلي في اللغة عند العرب هو الفرس الذي يتلو السائق في الحلقة إذا سابقوا بين الخيل فتأويل الصلوات على محمد صلى الله عليه وسلم الإقرار عن يتلوه من أئمة واحتقاد إمامتهم والدعاء إلى الله بأن يصلي أمرهم كما كانت وذلك قول القائل: اللهم صل على محمد تأويله تابع الإمامة بعده في ذريته وصلب فيه وقول الله: «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه» (٢). يقول أقبسوا من أقامه الله لتسود من أئمة واحد بعد واحد بذلك قيل وعلى آل محمد يعني لأئمة من ذريته أن يتلو كذلك كل واحد منهم من مصي قبله ولو كان معنى ذلك ما يتوله العمة لكان رداً على الله لأنه قال تعالى: «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه» فإذا كان كذلك الأمر أن يقولوا صل على محمد فهو رد على الله وذلك كقول نفث من يأمره بعمل كذا فيقول له المأمور

افعله أنت . وقد بينا في الموضع الذي ذكرناه فيما تقدم تأويل ذلك ما ذكرنا الآن حمته وشرحناه شرحاً كافياً وإن كما قد احتصرناه وأوردناه في تأويل الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم وآله كتب جمعاً للقول في ذلك وقد قرئ على بعضكم وسمع ما فيه وجملته القول في ذلك باختصار ما أثبتناه في هذا الموضع .

ويشود ذلك قول أبي جعفر محمد بن عيسى صلى الله عليه وسلم : ليلة الجمعة غراء ويومها أزهر وما من مؤمن مات ليلة الجمعة لا كتب له راحة من عذاب القبر وإن مات يوم الجمعة عتق من النار . ولا بأس بالصلاة يوم الجمعة كنه لأن النار لا تستعرفيه . وعنه وعن أبي عبد الله أنهما قالاً : إذا كانت ليلة الجمعة أمر الله ملكاً ينادي من أول الليل إلى آخره هل من سائل وأعطيه ، هل من تائب فأتوب عليه . هل من مستغفر فأغفر له . يا طالب الخير أقل وبطال الشر أقصر ، فيوم الجمعة وليلتها في الظاهر لما فصل على سائر الأيام وليالي وبحرى من هذا القول في ظاهرهما ما بحرى في باطنهما وتأويل باطنهما أن يوم الجمعة كما ذكرنا مثل محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصلاة فيه مثل لدعوته . وذلك لأن الله قد جمع له فضل من تقدم من الأنبياء وعلمهم وزاده من الفضل والعلم ما خصه به فمدك سميت الجمعة . ومثل ليلة الجمعة مثل وصيه على عليه الصلاة والسلام ومثل الصلاة فيها مثل لدعوته كما ذكرنا أن النهار مثله مثل الياقوت ودعوته والليل مثل الحجة ودعوته ، فقوله ليلة الجمعة غراء ، لغرة في لغة العرب بياض يكون في وجه القمر إذا زاد على قدر الدرهم ، وما كان من الدرهم فما دونه فهو قرحة ، ولغرة في الحيل عدلهم محمودة ويستحبونها والأعر في لغتهم بوضاً الأبيض ، ويقولون فلان غرة قومه إذا كان أفضلهم وأشرفهم ، ورجل أعر امرأة غراء إذا كنا كذلك ، وكذلك يقولون هذه غرة المتاع وغرة الشيء لأفضله ، وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا خير النبيين وعلى خير الوصيين ، عدت تأويله قوله ليلة الجمعة غراء يعني مثلها في الباطن وهي في الظاهر أيضاً أفضل بيوت وتأويله قوله ويومها أزهر يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم والأزهر في اللغة المير ، والزهور تلالؤ القمر والسراج وما له نور ، وزهرة الدنيا حسنها وبهجتها ، والزهور يوصف به كل شيء أبيض له نور كالندرة الزهراء موصف بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فضله الله وأبانه به

من العلم والحكمة. وذلك كما ذكرنا مثل البور لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 العلم نور يجعله الله في قلب من يشاء من عباده . وقد تقدم ذكر تأويل النور بتمامه
 وإن أولياء الله نور من نوره أقامه لعباده . ورسول الله صلى الله عليه وسلم أشرفهم
 وأفضلهم وأعلامهم نوراً .

وأما قوله إن من مات ليلة الجمعة يعني من المؤمنين عوفي من عذاب القبر ،
 ومن مات يوم الجمعة عتق من النار . فسد ذكر عند ذكر الجائز معنى موت المؤمنين بتمامه
 وحمل القول في ذلك أنه انتقاله من حال إلى حال من الخير فمن انتقل كذلك في
 ظاهر دعوة الحق أو في باطنها عوفي من العذاب في الدنيا والآخرة ، وتأويل قوله إنه
 لا بأس بالصلاة يوم الجمعة كله لأن النار لا تستعر فيه ، وسد ذكر بتمامه عند ذكر
 الأوقات المنهي عن الصلوات فيها وساء اثبت ليلة الجمعة تأويله دعاء الداعي إلى
 دعوة الحق المستورة والترعيب فيها بما جاء في ذلك من ترغيب ، فافهموا أيها المؤمنون
 من البيان والتأويل ما تسمعون ، فهمكم الله ذلك ومعكم به ، وصلى الله على محمد
 وآله وعلى الأئمة من فريته وسلم تسليماً .

المجلس العاشر من الجزء الخامس

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علا فلم يبنأ في علوه بمفارقة ولا زوال ،
 وقرب فلم يبدد بقرنه بتصرف ولا انتقال ، وصلى الله على محمد سيد البشر وعلى الأئمة
 من ذريته أفضل من مضي ومن عمر . إن سدى يتأوما تقدم من شرح التأويل قول
 على صلى الله عليه وسلم : يوشك أحدكم أن يبتدى حتى لا يأتي المسجد إلا
 يوم الجمعة ثم يستأخر حتى لا يأتي الجمعة إلا مرة ويدعها مرة ثم يستأخر حتى لا يأتيها
 فيقطع الله على قلبه ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن أمثال المساجد في الباطن
 أمثال مجالس الدعوة إلى دعوة الحق والمواظبة على شهودها مما يؤمر به ومما فيه الفضل
 كما ذلك في حضور المساجد في الظاهر للصلاة فيب فإذا تحلف المستجيب عنها
 حتى لا يأتيها إلا يوماً في الجمعة وهو يجدها كل يوم فترك شهودها لغير عذر
 كان مضيعاً لذلك مفترطاً فإن جاء جمعة وتأخر أخرى كان ذلك كذلك أعظم
 تفريطاً وتضييعاً فإن تركها لغير علة ولا عذر طبع الله على قلبه فلا يعي علماً
 ولا حكمة إذا هو انقطع عن سبيلها .

ويترو ذلك قول أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال: صلاة الجمعة فريضة والاجتماع إليها مع الإمام بعمل فريضة فذلك في الظاهر كذلك وتأويله أن صلاة الجمعة كما ذكرنا مثلها مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وهي دعوة الأئمة من ذريته لأنهم كما ذكرنا إلى دعوته يدعون لإقامتها على أئمة العدل فرض عليهم واجتماع الناس إليها إذا أقامها الإمام فريضة عليهم.

ويترو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: من ترك ثلاث جمع فقد ترك ثلاث فرائض ولا يترك ثلاث فرائض من غير عذر ولا عنة إلا مفاق، فذلك في الظاهر كذلك وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من ترك السعي إلى مجالس الحكمة وحضورها. ويترو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: يوم الجمعة من السنة ولا ندعه، وليكن غسلك قبل وقت الروال العسل. وهذا في الظاهر يستحب وليس بفرض واجب وتأويله أنه يستحب للمؤمن أن يتطهر بدتوة وأعمال الخير في دعوة الحق وإن كان طاهراً من الذنوب.

ويترو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ليتطيب أحدكم يوم الجمعة ولو من قارورة أحله. فالتطيب يوم الجمعة في الظاهر مستحب ومثله في الباطن مثل العلم. ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل القلب الذي فيه إيمان بلا علم مثل السمرة طيب ضعمها لا رائحة لها. ومثل القلب الذي لا علم فيه ولا إيمان مثل الحنطة حيث ريحها ويزر طعمها. ومثل القلب الذي فيه علم بلا إيمان مثل الآس طيب ريحه حيث طعمه. ومثل القلب الذي فيه علم وإيمان مثل الأترجة طيب طعمها وطيب ريحها ومثل جراب الملك طيب إن أوكيته طيب إن فتحته فمثل الطيب بالعلم. وتأويل قوله ليتطيب أحدكم يوم الجمعة ولو من قارورة أحله طلب علم صاهر الشريعة مأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا أن مثله مثل يوم الجمعة وهو أن يأخذ ذلك إذا كان ثابتاً عنه صلى الله عليه وسلم من المستكبرين من الذين هم مثل أحمد في سائر ما وعوه عن أولياء الله وأثروه عنهم وجسموه ذلك مثل القارورة لأن الطيب فيها يجمع وهي وعاءه.

ويترو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدع يوم الجمعة الطيب ولباس مباح ثيابك فهذا مما يجب استعماله في الظاهر، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل تطيب مثل العلم الباطن ومثل الثياب مثل الصاهر

فالواجب استعمال ما أمر الله به من ظاهر ما تعبد لعباده به وباطنه في دعوة الحق. ويتلو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام. في يوم الجمعة ساعة لا يسأل الله عبد مؤمن فيها شيئاً إلا أعطاه. وهذا خبر تأثره أئمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال أبو جعفر محمد صلى الله عليه وسلم: وهي من حين تزول الشمس إلى حين يبادى بالصلاة، تأويل ذلك أن النهار اثنا عشرة ساعة ومثل النهار كما تقدم القول بذلك مثل الظاهر ومثل ساعاته مثل ما دون الفاء الاثنى عشر الذين يكاسرون لهم أهل الطاهر بالطاهر، فهم أمثال ساعات النهار والبقاء أمثال ساعات الليل كما ذكرنا ذلك فيما تقدم. والساعات أيضاً أمثالاً في وجه آخر أمثال الأئمة قال تعالى: «وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين»^(١) وقال: «وهل يبطرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة»^(٢) والساعة هنا في الأوّل قائم القيمة، وهو خاتم الأئمة عليهم الصلاة والسلام آخرهم والذي جاء في الخبر المتقدم ذكره من أن في يوم الجمعة ساعة لا يسأل الله عبد مؤمن فيها شيئاً إلا أعطاه، وهي من حين تزول الشمس إلى أن يبادى بالصلاة فهذه الساعة هي الساعة السابعة من ساعات يوم الجمعة، وهي في الطاهر يرحى فيها قول الدعاء وانتك كدت الخطبة يوم الجمعة فيها لما يرحى فيها من قبول الدعاء الذي يكون في الخطبة.

وقد جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال: لو علم الله أن في يوم الجمعة ساعة أفضل منها لجعل فيها صلاة الجمعة. ومثلها في التأويل مثل سابع الأئمة وقد ذكرنا فيما تقدم مرارته وفصله وأنه هو النهاية منهم والذي يرحى وينتظر المؤمنون فيه بلوع آمالهم وما علسوه فذلك قوله لا يسأل الله عبد مؤمن فيها شيئاً إلا أعطاه، وذلك عند تمام أمر أولياء الله وقد مضى دور أسبوع الأئمة وظهر في سابعه من القوة والتأييد والقيام بأمر الدعوة وبث الدعوة في أقطار الأرض ما قد طهر ذلك وانتشر عنه حتى نسب أهله هذا الأمر إليه وسعوا باسمه، وأنتم الآن أيها المؤمنون قد استكملتم دور أسبوع ثان، وصرت مع سابع الأئمة فيه المنتصر لبئوع آمال المؤمنين معه وتمام أمر الله بحوله وقوته على يديه فاعرفوا الوقت الذي أنتم فيه وما حصكم الله به وأباكم به

(١) سورة البقرة: ٣٢.

(٢) سورة الفرقان: ٦٦.

من فضله بأن جعلكم من أهله واستنجزوا وعد الله وانتظروه وادعوه وارغبوا إليه بأن يبلغكم إياه .

وقد جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : انتظار القرج عبادة يعنى لمن أحصى يقينه في ذلك وصدقته وحبس نفسه عليه منتظراً له وعاملاً بما أوجبه الله عليه مستشعراً طاعته وتقواه ، جعلكم الله من أهل ذلك ووفقكم إليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس على المسافر الجمعة ولا تشريق إلا في جامع لمصر ، فهذا القول الواجب في الظاهر وتأويله في الباطن ما قد تقدم لقول أن الجوامع أمثها أمثال كبار الدعاة الذين يقيمون الدعوة المستورة وإقامتها في الأمصار ودونها وادى ربرى ولأمنار مثل لسترها على ما حرت به السنة فيها وقد تقدم القول بذلك .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بخمس وثلاثين صلاة في كل سبعة أيام ، منها صلاة لا يسع أحد أن يتحلف عنها إلا خمسة ، المرأة والصبي والمساور والمريض والمملوك ، يعنى بتلك الصلاة الجمعة مع الإمام العدل

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا شهدت المرأة والعبد الجمعة أجزت عنهما يعنى من صلاة الظهر ، وتأويل ذلك أن المرأة والمملوك والصبي كما تقدم القول بذلك مثلهم مثل من استجاب ، في دعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها ولم يبلغ مبلغ الإطلاق فهو بمنزلة من لم يبلغ في الظاهر وبمعرفة المحرم المستفيد كاستفادة امرأة من الرجل ، وهو مملوك غير مطلق فمن كدت هذه حاله وكان قد أخذ عليه ثم صار إلى موسع دعوة قائمة غير الدعوة التي أخذ عليه ميثاقها فليس عليه فرص أن يدخل في جملة أهل الدعوة التي صار إليها وحس بين أمثها إذا كان متمسكاً بما أخذ عليه في غير ذلك فعل ذلك لم يكن عليه فيه شيء ، وما أسأفتم ذكرنا أن مثله مثل المنقطع عن أهل دعوته ، وليس عليه إذا كان قد استجاب للدعوة موضعه وأخذ عليه فيها ثم صار إلى غير ذلك يأتيها وهو بمنزلة من تقدم ذكره وأما المريض فقد ذكرنا فيما تقدم أنه متى تداخلك والصداد في دية وهذا ليس عليه أن يأتي الدعوة فيعيد لها إذا كان قد أخذ عليه ميثاق ، وإنما عليه أن يأتي داعيه أو من يحب عليه أن يأتيه ممن قد نصب لإمداده مثله وصهارته ومعالجته دائه فيعالجه ذلك حتى

يرثه منه ويظهره مما تداخله من غير أن يحتج إلى أب بعيد عليه إلا أن يأتي ما يوجب ذلك عليه وسنذكر التثريق وتأويله في أبواب الحج إن شاء الله تعالى .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : تجب الجمعة على من كان منها على فرسخين إذا كان الإمام عدلاً ، وتأويل ذلك أن دعوة الحق إذا كانت بجزيرة أو كورة على من قرب منها أن يأتيها إذا لم يكن لهم من يدعونهم وقد مضى فيما تقدم أن الصلاة في المسجد تحب على حار المسجد .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال : يجمع القوم يوم الجمعة إذا كانوا خمسة فصاعداً فإن كانوا ثمن من خمسة فلا جمعة عليهم ، وتأويله ما قد تقدم القول به أن الإمام إذا نهى له وحده أربعة يرتضيهم ولي نفسه دعوتهم وأقام الدعوة لهم وذلك قوله تعالى لإبراهيم عليه الصلاة والسلام وفجد أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل حل منهن حراً^(١) وقد تقدم ذكر تأويل ذلك بتمامه ، وكذلك لا تقوم صلاة الجمعة في لظاهر إلا أن يجتمع في جامع المصر صلاتها خمسة ، أحدهم الإمام وقد جاء كذلك نصاً عن الأئمة صلى الله عليهم وسلم فإذا لم يجتمع هذا العدد صلوا الظهر أربعاً بلا خطبة كذلك إذا لم يتم الإمام أربعة يقيم بهم الدعوة المستورة أقام على ظاهر الدعوة إلى أن يجده ذلك .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : التهجير إلى الجمعة صحيح مضراً أمي ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة الجمعة مثل دعوة الحق ، ومثل الحج مثل الهجرة إلى إمام لزمان ، فمن استجاب لدعوته ممن ناءت عنه داره ولا يستطيع الهجرة فاستجابه لدعوته كالهجرة إليه .

ويتلو ذلك قول علي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله^(٢) قال ليس السعي الاشتداد ولكن يمشون إليها مشياً ، وتأويل ذلك صهر لقول فيه أنه ليس على من أتى إلى دعوة الحق المستورة أن يشتد حرياً إليها ، ولكن يمشى على رجله وعلى دابته حينما يمشى في غير ذلك ، وتأويل ذكر الله كما تقدم القول فيه بذلك هو ولي الزمان فهو ذكر الله الذي يذكر به ويدعو إليه ويذكر العباد به وتأويل السعي إليه السعي فيما يقرب منه من العمل الصالح والسعي في أمة عمو دون العدو الشديد ، والسعي فيها

أبصاً كل عمل من خير أو شر قال الله تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى »^(١) وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى ، وقال : « وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد »^(٢) والمراد بقول الله فاسعوا إلى ذكر الله السعى في الخير لأنه أمر من الله والله سبحانه لا يأمر بالسوء كما قال جل من قائل : « إن الله لا يأمر بالفحشاء »^(٣) .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي رضي الله عنه وسلم أنه كان إذا مشى إلى الجمعة مشياً حافياً وعلق بعنقه بيده اليسرى ، وتأويل ذلك والذي يشار به إليه في الباطن أن يكون الداخل إلى دعوة الحق غير مستعم اطاهر ما كان عليه ولا مطروحاً له ولكنه يتمسك به إلى أن يؤمر ما يعمل عليه كما ذكرنا فيها مضي أن مثل العمل في التأويل مثل الطاهر ، وأن منه قول الله تعالى في قصة موسى : « اخلع نعليك إنك بالوادي المقدس طوى »^(٤) فافهموا التأويل بها المؤمنون نعمكم الله بما تسمعون وجعلكم به من العاملين وصلى الله على محمد النبي وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً .

ثم الجزء الخامس من كتاب تربية المؤمنين ويملأه الجزء السادس من كتاب تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن الدين

الجلس الأول من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله أهل الفصل والحمد والنعمة ، وولى انطول والحدود والإحسان والمواهب الجملة ، وصلى الله على محمد نبي الرحمة ، وعلى وصيه والصفوة ، من دريته الأئمة ، ثم إن اندى يتدو ما قد تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب الدعائم ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه كان يشهد الجمعة مع أئمة البحور نقية ولا يعتد^(٥) بها ويصلي الظهر لنفسه .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا جمعة إلا مع إمام عادل . وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يصح الحكم ولا الحدود^(٦) ولا الجمعة إلا بإمام ، تأويل ذلك ما قد تقدم استدل به من أن مثل صلاة الجمعة مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وأنها كذلك مثل دعوة لأئمة من دريته لأنهم إلى دعوته يدعون

(١) سورة الأعراف - ٢٨

(١) سورة طه - ١٢

(٥) يعتد (ي) ع .

(٢) سورة النجم - ٣٩ - ٤٠ - ٤١

(٦) الحدود (ن) ع .

(٣) سورة النجم - ٢٠٥

فلا يقيم دعوة محمد صلى الله عليه وسلم إلا لأئمة العدل الذين هم أوصيائه والأئمة من ذريته ومن تعاطى أن يقوم مقامهم من غيرهم فيدعو إلى هذه الدعوة وليس من أهل ذلك لم يجز أن يتبع ولا أن يستجاب له إلا في حال التقية ، كما جاء ذلك عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم في صهر صلاة الجمعة ، وكذلك لا تجرى صلاة الجمعة مع المتغيبين ولا مع من أقاموه لإقامتها إلا في حال التقية منهم ولا يعتد بها ويصلى من صلاحها معهم تقية ويصلى لظهر بعد ذلك ، فهكذا يجري الأمر كذلك في الطاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الناس في إتيان الجمعة ثلاثة ، رجل حصر الجمعة باللغو والمراء فذلك حطه منها ، ورجل جاء والإمام يخطب فصلى وإن شاء الله أعطاه وإن شاء حرمه ، ورجل حضر قبل خروج الإمام فصلى ما قضى له ثم جلس بإنصات وسكوت حتى يخرج الإمام إلى أن قضيت فهي له كفارة ما بينها وبين الجمعة التي تليها وريادة ثلاثة أيام وذلك لأن الله يقول : ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ^(١) .

وقال عليه الصلاة والسلام : لأن أجلس عن الجمعة أحب إلي من أن أقعد حتى إذا قام الإمام جئت أسخطي رقاب الناس ، فهنا في الطاهر وهو الذي يؤمر به ومحب أن يأتي إلى الجمعة إذا نودي إليها كما قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فامسعوا إلى ذكر الله ومن جاء قبل النداء أو جلس في المسجد ينتظر الصلاة فله ثواب ذلك كما ذكرنا فيها تقدم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : الجالس في المسجد ينتظر نصلاة في صلاة ما لم يحدث ، وكذلك ينبغي في الباطن أن يكون المؤمن متطراً لقيام دعوة الحق قبل قيام الداعي إليها كما قال الصادق صلى الله عليه وسلم لعص أوليائه : انتظروا أمرنا وقيام الداعي إلينا فإن انتظار الفرج عبادة ، وإذا قام الداعي بدعو إلى دعوة الحق كان الواجب السعي إليها والمبادرة والمسارة وترك التخلف عنها فقد قال تعالى : والسابقون السابقون أولئك المقربون ^(٢) ، ولا ينبغي التخلف عنها إلى أن يصر الناس إليها فيأتي المتخلف يريد أن يتخطى من سبقه ويتجاوز مرثيته ، وقد ذكرنا الواجب في ذلك عند ذكر الصفوف في الصلاة فهذا تأويل ما جاء من ذكر المدبرة إلى صلاة الجمعة وأما ذكر

من حضرها باللغو والمراء وأن ذلك هو حظه منها فمثل ذلك مثل من يريد الدخول في دعوة الحق ليبارى بذلك وبما يفيد فيه فيها أساس ويستطيل به عليهم وأن ذلك هو حظه منها إذا كان إليه قصده وهو نية كما قال صلى الله عليه وسلم : إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، قال صلى الله عليه وسلم : من طلب العلم ليكاثربه العلماء ويمارى به السفهاء فهو حظه منه ، وإنما الواجب أن يراد بالدخول في دعوة الحق وجه الله والدار الآخرة وألا يقصد بذلك ولا ينوى فيه عرضاً من أعراس الدنيا ، وقوله إن فعل ذلك كان له كعارة ما بينها وبين الجمعة التي يليها ، تأويله تكفير ذنوب المؤمن ما كان على ذلك مدة الدعوة التي أخذ عيه فيها إلى أن تقوم الدعوة التي تليها إن عاش إلى ذلك وإلا مدة ثلاثة أيام إلى أن يستجيب لها .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم من قوله : إذا قام الإمام يخطب فقد وجب على الناس الصمت ، وتأويله أن الداعي إذا قام لأخذ العهد على المستجيبين وجب عليهم الصمت والامتناع ^{لما يأخذ عليهم} ، وكذلك إذا أسمعهم الحكمة كما يجب ذلك على من شهد الخطبة في ^{الظاهر} وحضر قراءة القرآن لقول الله تعالى : « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون » ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا قام الإمام يخطب حرم الكلام ، وكان من شهد الخطبة في صلاة . ويتلو ذلك قول على صلى الله عليه وسلم : لا كلام والإمام يخطب ولا التفتات إلا كما يحل في الصلاة ، .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم قال : لا كلام حتى يفرع الإمام من الخطبة فإذا فرغ منها نكلموا إن شاءوا ، بينهم وبين افتتاح الصلاة ويستقبل الناس عند الخطبة بوجوههم ويعصفون إليه .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : إنما جعلت الخطبة عروفاً من الركعتين اللتين أسقطتا من صلاة النهار ، فهي كالصلاة ولا يحل فيها إلا ما يحل في الصلاة ، فهذا كالذي تقدمه كذلك يجري ويجب في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : يبدأ بالخطبتين يوم الجمعة قبل الصلاة . وإذا صعد لإمام المبرح جلس وأذن المؤذنون بين يديه فإذا فرغوا من الأذان قام فخطب ووعظ ثم جلس حسنة خفيفة ثم قام فخطب

خطبة أخرى يدعو فيها ثم أقام المؤذنين بالصلاة فنزل فصلى الجمعة ركعتين يحمر فيهما بالقراءة .

وعن علي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا صعد المنبر سلم على الناس ، فهذا هو الواجب في طاهر صلاة الجمعة وتأويله أن ارتقاءه على المنبر مثله مثل استشراف الداعي وعلوه على من يدعو وأن درجته ومكانه فوق درجاتهم ومثل جلوسه على المنبر إذا ارتقاءه مثل انتصاب الداعي إذا بين وأظهر نفسه للناس ، ومثل أذان المؤذنين بين يدي الخطيب مثل دعاء المؤذنين للداعي الناس ليأثروا وإذا أذنوا أصل الناس بوجوههم على الخطيب وأصغروا إليه ذلك مثل استجابة المستجيبين وإقبالهم على من يدعوهم ، ومثل قيام الخطيب وخطبته الأولى بالموعظة مثل امتناع الدعوة بإقامة طاهر الشريعة وأمره بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والصوم والحج وغير ذلك من شرائع الإسلام فيما يأخذه على المستجيبين وترغيبه إليهم في ذلك وتحذيره لهم من تركه وموعظتهم إليهم في ذلك وهذه الخطبة مثل لإقامة الدعوة الطاهرة التي يقوم بها الناطق وجلوس الخطيب بعدها حلقة خفيفة مثلها مثل ما يكون من قيام الناطق بدعوة الحق الطاهرة وما يقوم به من غيرها إلى أن ينتهي له وجود من يقيمه حجة له بالدعوة الباطنة المستورة ، وأنه لا ينبغي له أن يطيل ذلك إذا وجد من يقيمه وأراه الله دلائل وجوب ذلك وتخايله فيه ، ومثل الخطوة الثانية التي فيها الدعاء مثل الدعوة المستورة فيها الدعاء إلى أولياء الله ، ويقوم بها الحجة بإقامة الإمام إليه المذلل إذا أقامه ، ويقوم بها الإمام كما ذكرنا من قبل ذلك إذا لم ينتهي له وجود الحجة كما يكون في الخطبة الأولى مع الموعظة الدعاء والصلاة على النبي وعلى آله حسب ما يكون في الثانية . وكذلك صلاة الجمعة ركعتين يحمر فيهما بالقراءة مثل لقيام الإمام وقيام الحجة والجمهر بالقراءة فيهما مثل لبيان ما يباه من العلم والحكمة في الظاهر واساطير ومثل سلام الخطيب إذا صعد المنبر على الناس مثل احتصاص الداعي المستجيبين له بما يختصهم به من الفصل ويبتدئهم به من الخير .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم من أنه ينبغي للإمام يوم الجمعة أن يتطيب ويلبس أحسن ثيابه ويعتم ، فهذا هو الواجب في طاهر صلاة الجمعة ، وتأويله في الباطن ما قد ذكره أن الخطيب مثله مثل العلم واللباس مثله مثل الظاهر ، فينبغي لمن قام بدعوة الحق أن يكون عالماً بما يحتاج إليه من يدعو

من العلم والحكمة حسن الظاهر قائم به لا بطرح شيئاً منه ولا يتهاون به . ومثل للعمامة التي يعتمها مثل إقامة ظاهر رئيسه وتحسين أمره ، وذلك يكون مثلاً لصاحب الشريعة والأساس والإمام والحجة ولمن هو فوق حده ممن يقوم بالدعوة من الرؤساء فعليه أن يقيم ظاهريهم ويسترهم في حال التقية عليهم ويزين أمرهم بما ينسب إليهم ويحكمه عنهم وبأفعاله هو إذ هو اختيارهم .

ويتلو ذلك قول الصادق صلى الله عليه وسلم : إن السنة أن يقرأ الإمام في أول ركعة يوم الجمعة بسورة الجمعة وفي الثانية بسورة المافاتون . وأن يقنت الإمام بعد فراغ القراءة في الركعة الثانية وقبل الركوع بهذا هو الواجب في ظاهر صلاة الجمعة ، وتأويله في الباطن ما قد ذكرنا من أن مثل الركعة الأولى من صلاة الجمعة مثل دعوة للناطق إلى ظاهر الشريعة ، ومثل الركعة الثانية منها مثل دعوة الحجة إلى باطنها ، وأن صلاة الجمعة مثلها مثل عودة الناطق محمد صلى الله عليه وسلم التي قام بها ويقوم بها الأئمة عليهم الصلاة والسلام بعده من ذريته صلى الله عليه وسلم ، وفي سورة الجمعة الأمر بإقامتها والمشاركة إليها في عصره **عده صلى الله عليه وسلم لقول الله عز وجل :** « يا أيها الذين آمنوا إذا بодى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ^(١) إلى آخر السورة فحرى الأمر بذلك في السعي إليه وإلى من يكون منه من الأئمة من بعده صلى الله عليه وسلم ، وقيل ذلك بإجماع تأويل ما في الجمعة يعني به الناطق وذلك قوله : « هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم » ^(٢) فالأميون هم المستجيبون لدعوة الأئمة والرسول منهم هو ناطق وهو رسول في عصره ، والإمام من بعده في زمنه في كل عصر « يتلو عليهم آياته ويركبهم ويعصمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لئى ضلال مبين ، وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » ^(٣) يعني اللاحقين من الآخرين الذين هم أتباع الأئمة في كل عصر ومنهم من بعثوا الرسول ولا من كان في عصره وقوله : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » ففضله هاهنا هو الإمام . وقوله « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها » ^(٤) يعني أهل للتأخر . والتوراة كما تقدم لتقول مثلها مثل الظاهر وقوله

(١) سورة حدة ٩

(٢) سورة احمة ٢

(٣) سورة حدة ٤

(٤) سورة حمة ٥

كمثل الحمار يحمل أسفاراً، والحمار هاهنا مثله مثل علم أدل الطاهر عندهم، والأسفار علمه الذي يأخذه من الكتب المستبظة بآرائهم وقوله: «قل يا أيها الذين هادوا» يعنى الراجعين عن اتباع الأئمة والهادى الراجع عن شىء ومن ذلك قيل للتائب هائد لأنه رجع عما كان عليه، وقد تقدم القول بمثل اليهود ومن يجرى مجراهم، وقوله: فتمنوا الموت يعنى القائم صاحب القيامة، ومثله مثل الموت لأنه يقضى إعلى الأشياء كما يقضى الموت على الأحياء، فهم لما قدموا من الذنوب لا يتمنون القىم لأن عقابهم يجرى على يديه، وكل ما جرى ذكره فى سورة الجمعة فإلى جرى فى ذكر الناطق الذى ذكرنا أن مثل دعوته مثل الركعة الأولى من صلاة الجمعة ولدىك يقرأ فيها بسورة الجمعة وأما قراءة سورة المنافقون فى الركعة الثانية فلأبى كما ذكرنا مثل دعوة الحجة التى هى الدعوة المستورة، وإنما يكون النفاق من أحسن تكديب بها وبالحجة صاحبها ولذلك قال الله تعالى: «إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إىك لرسول الله» فشهدوا له بالرسالة ولم يشهدوا لوصيه بالخلافة والإمامة، «مجرى فركمهم وما أنزل الله فى هذه السورة ولذلك يقرأ بها فى الركعة الثانية والدعوى الدعاء عليهم».

ويتلو ذلك ما جاء من اعتماد الخطيب يوم الجمعة إذا قام فى الخطبة بيده اليمنى على قائمة المنبر، ويديه اليسرى على قائم السيف، وهو متقلد به ويصلى به، مثل ذلك فى الباطن أن القائم بدعوة الحق يعتمد على الدعاء بظاهر الحكمة والموعظة الحسنة كما أمر تعالى بالدعاء بذلك إلى سبيله وذلك مثل اعتماد الخطيب على قائمة المنبر وهى أعلى رتبته ومن ذلك أن من لم يجب إلى ظاهر دعوة الحق حوهد بالسيف، وذلك مثل اعتماده على السيف ولذلك كانت الخطبة والصلاة به.

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال: من أدرك ركعة من صلاة الجمعة يصف إليها ركعة أخرى بعد تسليم الإمام وإن فاتته الركعتان معاً صلى الظهر وحده أربعاً، مثله فى التأويل أن من أدرك دعوة محمد صلى الله عليه وسلم ومن دخل فى الدعوة المستورة من قبل الحجة فقد دخل فى دعوة الإمام لا فى باطلها وكان يتحلل الإسلام فهو على ظاهر دعوة الشريعة وذلك مثل من لم يلزمك صلاة الجمعة أنه يصلى الظهر وهى كما ذكرنا مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم الظاهرة فافهموا تأويل ما به تعبدكم ربكم، فنهكم الله وعلحكم ووفقكم، وصلى الله

على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً .

المجلس الثاني من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أعطى وأجزل في عطائه ونعمه ، ورضى
الشكر على ذلك عوضاً من خلقه لفضله وكرمه ، وصلى الله على أفضل أنبيائه ورسله ،
محمد نبيه ، وعلى الأئمة الهداة من بعده ، وإن الذي يتلو ما تقدم من البيان :
ذكر صلاة العيدين : الأعياد ثلاثة لها اجمعة وقد تقدم ذكرها وتأويلها في
الباطن ومثلها ، ثم المطر ثم الأضحي وقد ذكرنا أن مثل صلاة الجمعة مثل الدعوة
إلى الأئمة صلى الله عليهم وسلم وهي دعوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنهم عليهم
الصلاة والسلام إلى دعوته يدعون ، فصلاة الجمعة أمثال دعوات الأئمة المستورة من
لادن على أمير المؤمنين إلى المهدي صلى الله عليه وسلم ، والصيام مثل الكتمان والستر
والمطر مثل المهدي صلى الله عليه وسلم فإذا قدم أظهر الدعوة المستورة من قلبه
وأعلن بها وأقامها وأزال سترها واكتفى بها عن ستره مثل الصوم وكان قيامه
وإظهار دعوته سرور المؤمنين وكشف الهلاك ونجاة عبيدهم كما قد كان ذلك بحمد الله
ومثل ذلك مثل سرور المطربين بالمطر بعد الصوم واستبشارهم بالعيد وذلك مثل
استبشار المؤمنين بالمهدي عليه الصلاة والسلام . وبين يوم القطار ويوم الأضحي
سبعة وستون يوماً ، وأيام التشريق بعد الأضحي ثلاثة أيام فذلك سبعون يوماً ، وهي أيام
الحج قال تعالى : والحج أشهر معدومات ، فقبلها شوال وذو القعدة وأيام الحج من
ذى الحجة ومثل هذه الأيام في تأويل الباطن مثل الحدود التي يقيدها الأئمة عليهم
الصلاة والسلام فيما بين المهدي وفاء لقيامته ومثله مثل عيد الأضحي وذلك أن شوال تسعة
وعشرون يوماً يوم المطر منها فبقية ثمانية وعشرون ، وذو القعدة ثلاثون يوماً وتسعة
أيام قبل يوم الأضحي من ذى الحجة فذلك سبعة وستون يوماً وبعد يوم الأضحي
ثلاثة أيام التشريق كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيام أكل وشرب وبعال
وهي الأيام التي يستقر الحجاج فيها على بعد فراغهم من الحج وعمله ، ومثله مثل راحة
المؤمنين بعد قائم القيامة وبعد ذلك أعادتهم وسدكردنت في موضعه إن شاء الله .
فهذا جماع القول في تأويل باطن الأعياد .

ويتم ذلك ما جاء في أول هذا الباب من كتاب الدعائم عن علي صلى الله

عليه وسلم أنه قال: يعجبني أن يفرغ امرء نفسه في السنة أربع ليال ليلة الفطر وليلة الأضحى وليلة النصف من شعبان وأربع ليال من رجب يعني صلى الله عليه وسلم للصلاة وذكر الله وهذا ينبغي ويستحب فعله في لظاهر، والباطن أن الليالي كما ذكرنا أمثال الحجج للنظام وهي كذلك أمثال الأبواب للحجج والقباب والمأدبين للعادة فمثل ليلة الفطر مثل حجة المهدى صلى الله عليه وسلم، ومثل ليلة الأضحى مثل حجة النقام صلى الله عليه وسلم، ورجب أحد اشهور الحرم الأربعة وشعبان أحد الشهور الثمانية وقد ذكرنا أمثال هذه الشهور وأب في خاص التأويل أمثال الاثنى عشر فينبغي للمؤمنين أن يفرغوا قلوبهم بصلاح الأعمال لحجج أوليائهم وأبوابهم وأن يخص هؤلاء بذلك تفضلهم .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خطب الناس يوم النحر فقال هذا يوم لشح والعج، فالشح ما تهريقون فيه من الدماء، فمن صدقت بيته كانت أول قطرة له كرامة لكل دب، والعج الدعاء معجوا إلى الله فوالذي نفس محمد (صلى الله عليه وسلم) بيده لا يصرف أحد من هذا الموضع إلا معوراً له إلا صاحب كبيرة مصر عليها لا يحدث نفسه بالإقلاع عنها. فهذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان لمصل يوم النحر والأصاحي وما ينبغي فيه من ذلك الدعاء إلى الله والرغبة إليه، وعلى مثل ذلك هو في باطن التأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مش يوم النحر مثل انتقام سلام الله على ذكره ومثل إراقة دماء الأصاحي فيه مثل إراقة دماء أعدائه لكتمان المذمومين بسين يقتلهم الله على يده وينتقم به حتى لا يبقى على وجه الأرض أحد منهم، ويكون الدين كما قال تعالى كله لله، وهم أمثال الأصاحي فرؤسائهم أمثال البدن ولاحقون بهم أمثال البقر وأتباعهم أمثال الغنم وسفلتهم وشرارهم أمثال المعز، وأما إلى الإمام نحر البدن يوم النحر لأن النقام عليه الصلاة والسلام يومئذ يقتل بيده رؤساءهم، وحاء المصل في الضحايا في أن ذبح المرء أضحيته بيده مثلاً ودليلاً على المصل لم يبي يومئذ قتلهم من المؤمنين بيده، وسنذكر القول في ذلك بتمامه عند ذكر الأصاحي إن شاء الله تعالى .

ويتلو ذلك ما ذكر من استحباب غسل العيدين ومش ذلك في التأويل ما يستحب من الطهارة من الذنوب والتططف للمؤمنين في عصر المهدى وعصر النقام

عليه الصلاة والسلام وإن كان يجب وينبغي في كل عصر وزمان كما الغسل والتنظيف والطهارة كذلك يستحب في ظاهر في كل وقت ولكن جاء ذلك في العيدين ومثلهما مذكوراً لفضلهما في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أراد الخروج إلى المصلى يوم الفطر أفطر قبل أن يخرج على تمرات أو زبيبات .
وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه كان يكره أن يطعم شيئاً يوم الأضحى حتى يرجع من المصلى .

وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من استطاع أن يأكل ويشرب قبل أن يخرج إلى المصلى يوم الفطر فليعمل ولا يطعم يوم الأضحى حتى يرجع ويفسحى ، فهذه من السنة وما يستعمل في الأكل في يوم العيدين في الظاهر . وتأويل ذلك في الباطن أن الصوم كما ذكرنا مثله مثل السر والكتان ومثل الفطر مثل المهدي صلى الله عليه وسلم ، ومثل صلاة عيد الفطر مثل دعوته . وقد ذكرنا أن الإمام الذي كان قبله قد كشف أمره وصرح بذكره قبل أن يصير الإمام إليه وقبل أن تقام دعوته وبذلك تقدم الأمر إليه ولذلك كان المأمور به أن يطعم الناس يوم الفطر قبل الخروج والمصلى شيئاً يسيراً ، وذلك مثل ما صرح الإمام الذي كان قبل المهدي به من ذكره ورمز به من أمره .

وأما ما جاء من الأمر بترك الطعام يوم الأضحى حتى يصلى صلاة الأضحى ويصحى ، فقد ذكرنا أن مثل يوم الأضحى مثل اعانته عليه الصلاة والسلام ، وصلاة الأضحى مثل دعوته وأن حجته يقوم من قبله يدعو إليه ، ويكون أمر الدعوة المستورة محالاً لا يكشف شيء منها حتى يقوم الفهم ويضير على أعدائه ويقتلهم كما ذكرنا وأن الأضحى أمثلهم فإذا كان ذلك أخيراً أطس وتأويل وكشفه وذلك مثل الإمساك عن الطعام يوم الأضحى حتى يصلى صلاة العيد ويصحى وذلك في التأويل كما ذكرنا مثل قيام دعوة النائم وقتل أعدائه ولأكل والشرب بعد ذلك كشف الباطن ومعه قول الله عز وجل : يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون^(١) وقوله : «هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت

وصل ربنا بالحق»^(١) وقوله: «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها حيراً»^(٢) فيرفع لعمل حيث لا يقبل وتقوم القيامة وتكون النقلة إلى السار الآخرة ويحزى العبد بما قدموا وأسلفوا من خير أو شر. ويتأو ذلك ما جاء من الدعاء في الجمعة والعيدين وقد ذكرنا أمثالهما ومثل الدعاء فيها مثل الدعوة إلى أمثامهم وقد ذكرهم.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: ينبغي لمن خرج إلى العيدين أن يلبس أحسن ثيابه ويتطيب بأحسن طيبه، وأنه قال في قوله تعالى: «يا بني آدم خلوا زينتكم عند كل مسجد وكواواشروا ولا تعصروا»^(٣) لا يحب المسرفين. قال ذلك في العيدين والجمعة، وتأويل ذلك ما تقدم ذكره أن الجمعة مثلها مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم، والعطر مثله مثل المهدي صلى الله عليه وسلم، والأصحى مثله مثل القائم عليه الصلاة والسلام. وأن أصيب مثله مثل العلم، واللباس مثله مثل الظاهر، فيبغى للمؤمن أن يكون عاملاً حسن الظاهر في دعوة الحق في كل ذلك. ويتلو عنه عليه الصلاة والسلام أن يقول ويبغى للإمام أن يلبس يوم العيد برداء وأن يعتم شاتياً كان أو صائغاً، وقد تقدم تأويل اللباس والعمامة.

ويتلو ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من إخراج السلاح للعيدين إذا حضرا العيد، وتأويل ذلك ما تقدم القول به أن مثل العيدين مثل المهدي والقائم عليه الصلاة والسلام، ومثل إخراج السلاح في العيدين مثل ما يقوم به من جهاد الأعداء وقهرهم بالسيف، وأن المهدي عليه الصلاة والسلام أول قائم بذلك ومثله مثل الفطر كما ذكر، والقائم حائمة الأئمة قاتل الأعداء ومبيد هم أجمعين كما قدمنا. ولذلك كان إخراج السلاح في اليومين اللذين هما مثل هما ولذلك كانت الصلاة والخطبة فيهما في الجبابة والبراز من الأرض كما يكون نداء العدو. ولذلك كانت الخطبة فيهما فيها تعليل وتوخيح كما يكون منهما عليه الصلاة والسلام مثل ذلك للناس على الإيمان. ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه كان يمشي في خمسة مواطن حافياً ويعلو نعليه بيده ليسرى، وكان يقول إنها مواطن لله فأحب أن أكون فيها حافياً يوم الفطر ويوم الحر ويوم الجمعة وإذا عاد مريضاً وإذا شهد جنازة

(٢) سورة الأنعام : ١٥٨ .

(١) سورة الأعراف : ٥٣ .

(٣) سورة الأعراف : ٣١ .

تأويل ذلك ما قد تقدم القول به بأن مثل العمل مثل الطاهر وأنه لا ينبغي اطراحه لمن صار إلى دعوة الحق وأن يكون متمسكاً به غير مستعمل له حتى يوقف على حقيقة ما يصح ويستعمل منه، وقد ذكرنا مثل يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر فذلك كذلك يجب وينبغي لمن دخل في دعوتهم ومعه قوله تعالى لموسى لما صار إلى دعوة الحق: «أحلح عليك إنك بنواد المهندس طري»^(١) تأويله أنه لا يستعمل ما كان يعرفه من الطاهر حتى يوقف على صحيح ما يستعمله منه ولم يقل له ألقهما ولا أرم بهما. وذكرنا ذلك أن المريض إنشاك وعبادته مثلها مثل تقويمه واستصلاح حاله وذلك أيضاً ينبغي لمن يستعمله أن يتسكك فيه بالطاهر ويوقف عليه من يريد تقويمه من الشكالك^(٢)، والخبرة مثلها كما قمنا ونسب فيما بعد إن شاء الله مثل نقلة المؤمن من حد إلى حد فوقه ومن وراء ذلك منه وأرقاه فهو مثل من يلى غسل الميت وتكفينه وحمله ولصلاة عليه ودفنه فيسعى أن يكون في ذلك متمسكاً بطاهر الدين غير مطروح له، وهذه الحدود والمراتب إنما يستعمل فيها التثبيات والتأويل الباطن لتقويمه من يستعمل ذلك فيه وليس في ذلك من العمل بالطاهر شيء ولكن الواجب في ذلك التمسك به ألا يطرح في ذلك ترك على صلى الله عليه وسلم استعمال العمل ولباسها الذي^(٣) مثلها مثل الطاهر ولم يطرحها إذ لم يستعملها ولا تركها بل تمسك بها إشارة ودلالة إلى ما ذكرناه ليشهد الصاهر لك طين و... طين لصاهر في ذلك وغيره من كل شيء، كما قال الله تعالى: «ومن كل شيء حافضاً زوجين لعلكم تذكرون»^(٤) وكل شيء خلقه زوجين لعلكم تذكرون. أوحى الله وأقرضه عن عبده أو سمع رسوله صلى الله عليه وسلم أو فعله هو أو أحد أئمة دين الله فلم يكن إيجاب ذلك واقتراضه واستناده والعمل به في الطاهر حسناً ولا أمراً عارياً من علة ودلالة تدل على غيره ويشهد له ويطاؤه من باطن ما أمر الله به وأقرضه وسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في باطن دينه الذي أربل ذلك منه في كتابه.

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نزلت على آية من القرآن إلا ولما

(١) سورة مائدة ١٢

(٢) الشورى (٢٠)

(٣) النمل (٢٠)

(٤) سورة البقرة ٢٢

ذلك ما قد تقدم لقول به من أن مثل العيدين مثل المهدي والقائم عليه الصلاة والسلام، وأن مثل الخروج للصلاة فيهما إلى البرار وإخراج السلاح مثل لما يقومان به من جهاد من خالفهما وأن انهدي أو قائم بذلك . ومثله مثل عيد الفطر والقائم عليه الصلاة والسلام حاتم الأئمة ومثله مثل عيد الأضحى، ومثل الخروج إلى البرار مثل الخروج للجهاد الأعداء ، وأن ذلك لا يكون إلا عند ولا يكون في البيوت ولا في المساجد ، والعواقب من الساء أمثلهن مثال من لم يصل إلى دعوة الحق فيزواج المنيعة على نحو ما قدما شرحه والبيان فيه فرخص لهم أن يشهدوا جموع المؤمنين في غير مفاتيحة لما في ذلك مما يدعوهم إلى الإيمان لمشاهدتهم أحوال المؤمنين .

ويتلوه قوله عليه الصلاة والسلام يستقبل الناس الإمام إذا حطب يوم العيد ويصتتون ، تأويله ما قد تقدم القول به أن مثل الخطيب مثل داعي دعوة الحق وكذلك يكون مقبلا على أهل دعوته إذ أسمعهم بوجهه وهم مقلون كذلك بوجههم عليه منصتون له مستمعون لما يقوله .

ويتلوه ما جاء به أنه قال : ليس في العيدين أذن ولا إقامة ولا نافلة ، وبدأ فيهما بالصلاة قبل الخطبة خلاف الجمعة ، وصلاة العيدين ركعتان يجهر فيهما بالقراءة تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الخروج إلى العيدين مثل الخروج إلى جهاد الأعداء وأن مثل الأذن مثل ندوة والخروج إلى العدو وليست تقام له دعوة إذ تقدم في دعوة الحق الأمر به وإذ يرم الناس أن يصرخوا ويحرقوا إليه كما أوجب الله ذلك عليهم في كتابه . ومعنى اسمه في الصلاة يوم العيدين قبل الخطبة خلاف الجمعة أن الخروج إلى عيدين كما ذكرنا مثله مثل الخروج إلى جهاد العدو ، واستقبال النافلة في الصلاة مثل استقبال الإمام بالطاعة وأسمع له ، ومن ذلك ما جاء في بعض التأويل أن مثل الدعوة مثل الطاعة وذكرنا أن مثل الخطبة من خطيب مثل التوقيف من أمدعي من يدعوهم على ما يأمره به فكان مثل الإبداء بالصلاة في العيدين مثل قال الخارجين إلى جهاد الأعداء في حين خروجهم على إمامهم وأسمع منهم والطاعة به يأمرهم وما عليه يرتبهم وقيمتهم في مقاماتهم ، فذلك مثل الصلاة وبه يتدنى وصل الخطبة بعد ذلك مثل تحريض الإمام المؤمنين على الجهاد وأمره ونهيهم إليهم في ذلك بما أمرهم به وينهاهم عنه ولذلك كان في خطبة

العبيدين الأمر بالجهاد وبطاعة الإمام والتوسيع على التقصير في العمل كما يوبخ الإمام من قصر عن الجهاد في مقامه فيه، ومعنى صلاة العبد أنها ركعتان مثل الإمام والحجة وأن بهما يكون كمال الجهاد والجهاد بالقراءة، وفي بعض الروايات أنه يسمع من يليه هو جهر الإمام ومن يقيمه للدعوة والجهاد بأعلم والحكمة لمن يسمعه ذلك وإسماعه من يليه إسماع الإمام ذلك حجته وكل ذي مرتبة من يليه من الخلق من دونه . ويتلو ذلك قوله : التكبير في صلاة العبيدين أن يبدأ بتكبيره ويفتح بها القراءة وهي تكبيرة الإحرام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب وسورة والشمس وضحاها ثم يكبر خمس تكبيرات ويكبر للركوع فيركع ويسجد ثم يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب وهل أتاك حديث العاشية ثم يكبر أربع تكبيرات ثم يكبر للركوع ويركع ويسجد ويتشهد ويسلم ويقف بين كل تكبيرتين قنوتاً خفيفاً، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به في صفات باب الصلاة في تأويل التكبير والركوع والسجود والشهد والسلام فقد تقدم شرح ذلك في الكلام طويل فاما التكبير الرائد في صلاة العبيدين وذلك خمس تكبيرات في الركعة الأولى وهي مثل الخمسة أولى العزم من الرسل وأن الله أكبر منهم وأعظم وأنهم له عبيد مبرورون وحلق من خلقه مخلوقون وعباد من عبادته . ومثل الأربع التكبيرات الرتبة في الركعة الثانية مثل الأربعة الشباه الذين هم أكبر النقباء وقد تقدم ذكرهم وبيانهم في غير موضع ، وأن الله أكبر منهم وأنهم كذلك خلق من خلقه وعباد من عباده افترض عليهم طاعته وطاعة من أقامه من أوليائه، وأما القنوت بين كل تكبيرتين فمثل الدعاء على أعداء من ذكرنا أن مثلهم مثل هذا التكبير وبين كل اثنين منهم والقراءة من هؤلاء الأعداء لأولياء الله ، وأما القراءة بسورتي الشمس ونعاشية فذلك لما فيهما من ذكر أولياء الله في الدارين وهو في الظاهر ما سجد وذكر أعدائهم وما أصابوه منهم وما يالهم من عذاب الله وأنه ليس فيهما من الخير غير ذلك وكانت القراءة بهما إذ كان كما ذكرنا تأويل ذلك المقام حواد من حائف الأئمة وتقريرهم وتكبيرهم في صلاة العبيدين لذلك والتغليظ عليهم وكان ذلك لهذا المعنى .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا انصرف من المصلي يوم العبد لم ينصرف على الطريق الذي حرج عليه، تأويل ذلك أن الخروج

إلى العيدين كما ذكرنا منه مثل الخرج^(١) إلى جهاد المخالفين والانصراف إلى الأهل والمنازل على خلاف ذلك، لأن الخروج خروج إلى الأعداء والانصراف انصراف إلى أولياء الله وخولف بين الطريقتين لاختلاف المقصدين وتباعد المقصودين.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الرجل لا يشهد العيد هل عليه أن يصلي في بيته قال نعم، ولا صلاة إلا مع إمام عدل ومن لم يشهد العيد من رجل أو امرأة صلى أربع ركعات في بيته، ركعتين للعيد وركعتين للخطبة. وتأويل ذلك أن من لم يشهد بالجهاد مع أئمة العدل إذا جاهدوا فعليه لزوم دعوة الحق والعمل بما فيها اتى مثلها مثل الصلاة وإنما ذلك إذا كان للمتخلف عذر في التحلف.

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيمن لا يشهد العيد من أهل الوادي إذا لم يشهد المصير مع الإمام فعليه أن يصلي أربع ركعات قل: ليس على المسافر عيد ولا جمعة، وتأويل ذلك أن أهل الوادي والمسافرين أمثالهم أمثال من بعد عن حصرة الإمام من المؤمنين فإذا خرج الإمام إلى الجهاد ولم يعلموا بخروجه أو كان لهم عذر في التحلف عنه كان عليهم أن يلزموا دعوة الحق ولم يكن عليهم شيء في التحلف عن الجهاد مع الإمام إذ ليس الجهاد بواجب على كافة الناس أن يخرجوا إليه إلا أن يذهبهم أمر يحتاجون فيه إلى ذلك.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة العيدين إذا كان القوم خمسة فصاعد مع إمام عدل في مصر فعليهم أن يجتمعوا للجمعة^(٢) والعيدين، وتأويل ذلك أن الله قد جمع لمخلق حجاج أمر دينهم بالخمس أو في لعزم من ربه، فإذا اجتمع مثل عددهم وحب أن يجتمعوا كذلك للجمعة والعيدين وكذلك جمع سبحانه جميع مصالح الدين والدنيا والخمس لأصابع التي هي في الكف، وأعمال الدنيا تدرك بها وأمور الدين تكمل بأعمالها وهي في ناطق ووصيه وإمام قائم وجماعته وذاع يدعو إلى دعوة الحق، وقد تقدم بيان ذلك وشرحه على الكمال فما اجتمع به وبمثلته صلاح الدين والدنيا وحب أن يجتمع بمثل عدده ما ذكرناه.

(١) خروج (في س).

(٢) الجمعة (في س).

ومن ذلك أيضاً ما قد تقدم من البيان في ذكر صلاة الجمعة أن الإمام إذا دعا في ابتداء أمره الأربعة الذين ذكرنا بأن أمثالهم أمثال الشهور الأربعة الحرم والطير الأربعة التي أمر إبراهيم صلى الله عليه وسلم بأخذهم أن يقيم الدعوة بهم .

ويتلو ذلك ما ساء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه اجتمع في خلافته عيدان في يوم واحد جمعة وعيد، وصلى بالناس صلاة العيد ثم قال أذنت لمن كان مكانه قاصياً يعني أهل البوادي أن ينصرف ثم صلى الجمعة بالناس في المسجد، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة الجمعة مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم، ومثل دعوة الأنبياء من ذريته صلى الله عليه وسلم لأنهم إلى دعوته يدعون وأن مثل صلاة العبدین مثل دعوة المهدي ودعوة القائم عليه الصلاة والسلام فإذا قام من يقوم منهما بدعوته قام كذلك بدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك مثل إقامة صلاة الجمعة وصلاة العيد في يوم واحد إذا اتفق فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال التكبير أيام التشريق من صلاة المعجر يوم عرفة إلى صلاة العصر آخر أيام التشريق .
وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال والتكبير أيام التشريق واجب على الرجال والنساء .

وعن أبي عبد الله جعفر صلى الله عليه وسلم أنه قال: التكبير أيام التشريق بعقب كل صلاة مكتوبة بعد السلام يقول: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر والله أكبر الحمد لله أكبر عني ما هدانا الله أكبر عني ما رزقنا من بهيمة الأنعام قال ويكبر الإمام إذا صلى في جماعة . فإذا سكنت كبر من خلفه ويحجر ويحجرون بالتكبير وكذلك يكبر من صلى وحده ومن سبقه الإمام ببعض الصلوة لم يكبر حتى يقضى ما فات ثم يسلم، ويكبر بعد ذلك إذا سلم، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل أيام التشريق وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر مثل الزمان الذي يكون في أيام القائم عليه الصلاة والسلام بعد فراقه من قتل أعدائه واجتماع الأرض على طاعته وقرار المؤمنين أتباعه واسترحمتهم ورفع نصب الأعمال عنهم إذ لا ينفع حينئذ شيء من العمل إلا ما قد تقدم كما أحرر تعالى في كتابه مثل ذلك استراحة الجميع في هذه الأيام عني، وهي أيام عني بعد أن حجوا وفرغوا

من أعماله ونحروا هديهم واستقروا مستريحين بمعنى أن ينفروا يوم الفر إلى بلدانهم وذلك مثل يوم القيامة وحشر الخلائق من دار قروهم في الآخرة والتكبير أيام التشريق إكبار المؤمنين في ذلك الوقت الله ربهم وتوحيده وحمده وشكره على ما وهب لهم وأعطاهم من فضله وأذهب عنهم من الخوف والتعب والنصب الذي كانوا فيه وإخلاصهم واعتقادهم بأن الله أكبر وأجل وأعظم من ولي زمانهم الذي نالوا به ما نالوه وأنه عبد من عباده مروب كما ذكرنا أن ذلك هو معنى التكبير وتأويله في كل حد يجري ذلك .

ويتلو ذلك ذكر السهو في الصلاة : السهو في الصلاة الطاهرة مثله مثل العقلة في دعوة الحق التي مثلها كما ذكرنا مثل الصلاة من أغفل شيئاً من حدودها أو سها عنه أو صيغه فعليه أن يتلافى ذلك بقضاء ما فاته منه كما ينص على سها عن شيء من الصلاة في الناهر ما سها عنه، فهذا جماع القول في تأويل السهو في الصلاة .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر صلى الله عليه وسلم أنه قال . من سها عن تكبيرة الإحرام أعاد الصلاة ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل تكبيرة الإحرام مثل الإخلاص والإقرار بالألوهية لله وأنه أعظم وأجل من كل شيء ومن ولي الزمان يدعو إليه ، وأنه عبد من عباده مروب وحلق من خلقه مخلوق وأن تكبيرة الإحرام مثل اعتقاد ذلك في أول الدخول في دعوة الحق فمن لم يعتقد ذلك حينئذ وطن أو توهم أن الإمام الذي دعاه إلى بدعوة والدخول في دعوته على خلاف ذلك كما يقوله هو فيه أو يتهمه الملحدون أنصالون ودخل دعوة الحق على مثل هذا الاعتقاد لم يحرم ذلك من دخول دعوة الحق وكان عليه الرجوع عما اعتقده من فاسد اعتقاده والرجوع إلى الدخول في دعوه الحق بيقين وإخلاص عما تقدم ذكره ولا يحزبه التهاوى على فاسد اعتقاده ولا المتاه على دعوة قد دخلها مثل ذلك حتى يبتدئ الدخول فيها على ما يجب وينبغي .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال فيمن شك في الركوع وهو قائم في الصلاة قال : يركع ثم يسجد سجدة في السهو ، تأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل الركوع مثل صفة السجدة ومثل السجود مثل طاعة الإمام ،

فمن شك في طاعة حجة زمانه فعليه أن يعتقد ما يطيعه فيما يأمره به ويطيع إمامه بعد ذلك كما جاء الترتيب في الركوع قبل السجود وإنما كان ذلك لأن الإمام إذا نصب حجه كان بابه الذي يؤتى منه ويبتدئ به أهل الدخول في دعوته ومن قبله يعرفون إمامهم وما يجب عليهم من طاعته إذا هم أطاعوه وجعل الركوع في كل ركعة مرة واحدة والسجود مرتين لأن طاعة الإمام تعجب على من عرفه فيما يجب طاعته فيه وفيما تعجب فيه طاعة الحجة فيكون أمر الإمام نافذاً في ذلك وأمر الحجة لا يعدو ما يجب له وليس له أن يأمر ويسى فيما يجب للإمام. فافهموا تأويل دينكم وما تعبدكم به ربكم، فهمكم الله وعلمكم، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته .

المجلس الرابع من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الأول من غير عدد ، والآخر بلا أمد ، وصلى الله على محمد سيد الأبرار ، وعلى الأئمة من ذريته الطيبين الأخيار .
ثم إن الذي يتلو ما نعدم من القول ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم : أنه سئل عن الرجل يصلي في شك في واحد هو أم في اثنين ، قال إن كان قد جلس وتشهد فالتشهد حائل إلا أن يستيقض أنه لم يصل غير واحدة فيقوم ويصلي الثانية وإن لم يكن جلس للتشهد ينسئ على اليقين وعيه في ذلك سجدة السهو ، فهذا هو الحكم والواجب في طاهر الصلاة واحكم وواحد في باضها أن من شك فلم يدر هل اعتقد عند دخوله في دعوة الحق ولقط : لإقرار بحجة من الزمان أم لم يعتقد ذلك ويلقط به فإن كان الشك تداحله في ذلك بعد أن انقضى القول بذلك وخرج من حده لم يكن عليه شيء إلا أن يستيقض أنه لم يقل ذلك ولم يعتقد من استيقض ذلك كان عليه القول^(١) به واعتقاده وإن لم يكن انقضى القول بذلك ولا خرج من حده كان عليه القول به واعتقاده وعليه في ذلك كنه طاعة إمام زمانه .

ويتلوه قوله عليه الصلاة والسلام فيمن شك فلم يدر اثنين صلى أم ثلاثاً فإنه ينسئ على اليقين مما يذهب وجهه إليه من الاثنين والثلاث وإن شك فلم يدر أثلاثاً صلى

أم أربعاً، فإنه يصلي ركعتين جالساً بعد أن يسلم، فإن كان قد صلى ثلاثاً كانت هاتان الركعتان اللتان صلاحهما جالساً مقام ركعة فتم الصلاة أربعاً وإن كان قد صلى أربعاً كانت دونه له وإن شئت فلم يدر اثنتين صلى أم أربعاً تشهد وسلم وصلى ركعتين فإن كان قد أتم الصلاة كانت هاتان الركعتان نافلة وإن كان إنما صلى ركعتين كانت تمام صلاته يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وحدها وعليه في كل شيء من هذا أن يسجد سجدة السهو بعد السلام، ويتشهد بعدهما تشهداً خفيفاً ويسلم، فهذا هو الواجب في ظهر الصلاة وسواحب في باطنها التي هي دعوة الحق ما قد تقدم القول به من اعتقاد طاعة الإمام والحجة فيما تحب الطاعة فيه لكل واحد منهما . وقد تقدم القول بأن مثل الركوع مثل طاعة الحجة ومثل السجود مثل طاعة الإمام ومثل ما كان من الصلاة ركعتين مثل الطاعة كذلك الإمام والحجة كل ركعة مثل الواحد منهما وما كان منهما أربع ركعات مثل الاثنين الأولين مثل ما يجب للإمام ومثل الاثنين الآخرين مثل ما يجب للحجة وما كان منهما ثلاث ركعات كانت هاتان الركعتان الأولىان مثل ما يجب للإمام والركعة الثالثة ما يجب للحجة فما سها عنه من ذلك أو شك فيه وجب عليه إعادته على سبيل ما ذكر فيه وكما جرى التأويل به فيما ذكر قبله .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم : أن من سها عن الركوع حتى سجد أعدد الصلاة ومن سها عن السجود يسجد بعد ما يسلم حين يذكر وإن سها عن الشاهد سجد سجدة السهو ومن سها عن التسليم أحرأه تسميم التشهد إذا قال السلام عيبك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام عيباً وعلى عباد الله الصالحين ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول من أن مثل الركوع مثل طاعة الحجة، ومثل السجود مثل طاعة الإمام والحجة كما ذكرنا نسب إلى الإمام وبابه التي يؤتى منه فمن عصاه ولم يضعه لم يصل إلى طاعة الإمام وعيبه أن يتندى الدحول في دعوة الحق بطاعة الحجة الثائم بها فإذا عمل ذلك ثم دحر في معصية الإمام كان عليه التوبة والاستغفار من ذلك ولزوم صاعته وقد تقدم القول بذلك تأويل السلام .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عايه الصلاة والسلام أنه قال : من سها عن القراءة في بعض الصلاة قرأ فيما بقي وأحره ذلك فإن نسي القراءة فيها كلها وأتم الركوع

والسجود والتكبير لم تكن عليه إعادة فإن ترك القراءة عامداً أعاد الصلاة الظاهرة
 فيهذه هو الواجب والحكم في ظاهر الصلاة الظاهرة، والواجب والحكم في باطنها الذي
 هو دعوة الحق من تأويل ذلك وباطنه أن مثل القراءة كما ذكرنا ممن يؤم الناس في
 الصلاة مثل مفاتيحة الداعي أهل دعوته بالعلم والحكمة ومثل ذلك ممن يصلي وحده
 لنفسه مثل تذكره ما سمعه من ذلك لئلا ينساه وتعاذه إياه لحفظه والعمل بما فيه
 فمن سها عن شيء من ذلك وحاء بياقيه فلا شيء في ذلك عليه وكذلك إن سها
 عن الجميع فلا شيء عليه في ذلك ويستتبل ذلك فيما بعد ومن ترك ذلك متعمداً
 فقد ترك واجباً عليه ونهاون به ورفضه وإذا كان كذلك لم يكن في شيء مما دخل
 فيه من دعوة الحق وعليه أن يبتدئ السجود فيه وهو واجب. ويتلو ذلك قوله عليه
 الصلاة والسلام إن من نسي أن يجلس للتشهد الأول وقام في الثالثة فذكر أنه لم
 يحس قبل أن يركع جلس فتشهد فإذا سلم سجد سجدتي السهو وإن لم يذكر إلا بعد
 أن يركع مضى في صلاته وسجد سجدتي السهو بعد السلام، وتأويل ذلك أن التشهد
 الشاء على الله بما هو أهله والصلاة على رسوله وأئمة دينه والدعاء مثل ذلك مثل سماع
 العلم والحكمة وتذكر ما سمع وحنط سهاً لئلا ينسى ويعمل به كما تقدم القول بمثل
 ذلك من تأويل القراءة، والفرق بين ذلك وبين القراءة أن مثل ما يكون من ذلك في
 القراءة مثل ما يكون منه في حال رفت الدعوة وما يكون منه في التشهد مثل ما يكون
 بعد ذلك إلى انقضاء أحد العهد فمن أغفل ذلك أو سها عنه أجراه ما يعتقده
 ويقوم به من طاعة إمامه .

ويتلو ذلك ما حاء عنه عليه الصلاة والسلام أنه مثل عن المصنعي سهو فيسلم
 من ركعتين يرى أنه قد أكمل الصلاة الظاهرة فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى بالناس فسلم من ركعتين فقال له ذو اليمين لما انصرف أقصرت الصلاة أم
 نسيت يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : لا ، ك قد إنما صليت ركعتين ، فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس أجمعاً ما قد ذو اليمين قالوا بلى يا رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) ، فصرى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو وتشهد تشهداً
 حقيقياً وسلم فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة عن من نسي فسلم قبل أن يتم
 صلاته أن يتمها ثم يسجد سجدتي السهو بعد السلام . وتأويل ذلك أن من تنص

من واجب دعوة الحق صاحباً شيئاً مما فرص فيها كان عليه أن يأتي بذلك ويستعمل بعده طاعة إمام زمان .

ويتلوه ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه وسلم أنه قال فيمن نسي فراد في صلاته قال إن كان حسن في الرابعة وتشهد يعني التشهد الذي كان ينبغي له أن يسلم منه فقد تمت صلاته ويسجد سجدة في السهو وإن كان لم يحسن في الرابعة استقبل الصلاة يعني إذا هو راد في صلاته من غير أن يكون أكملها على سبيل الواجب فيها، تأويل ذلك أن من أكمل دعوة الحق على سبيل الواجب من حدودها ثم سها فراد شيئاً مما يحرى فيها من الحدود ثم علم ذلك لم يكن عليه شيء في ذلك غير طاعة إمامه، فإن هو لم يأت بها على واجب حدودها ونعسى ذلك وراد فيها متعمداً أو ناسياً فقد بطلت عنه إذ جاء بها على خلاف الواجب فيها وعليه استقبلها من أولها كما ابتدأها

ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد رضي الله عنه وسلم أنه قال : من سها فلم يدرك فراد في صلاته أم نقص منها سجد سجدة في السهو، تأويله أن من سها فيها يلزمه من إقامة واجب دعوة الحق فلم يدرك في ذلك أم نقص منه لم يكن عليه في ذلك شيء حتى يتيقن أنه راد أو نقص ونسي عنه لزوم طاعة إمام زمانه .

ويتلوه قوله من شك في شيء من صلاته بعد أن خرج منه مضى في صلاته إذا شك في التكبير بعد أن ركع مضى وإن شك في الركوع بعد ما سجد مضى وإن شك في السجود بعد ما قام أو جلس لتشهد مضى وإن شك في شيء من الصلاة بعد أن يسلم منها لم تكن عنه إعادة وهذا كله إذا شك ولم يتيقن شيئاً، فأما إن تيقن شيئاً لم يمس على الخطأ فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة، ومثله في باطنها الذي هو دعوة الحق أنه من شك في أنه لم يتم شيئاً من حدودها أو أنه أقامها وهو في ذلك الخلد لم يخرج منه إلى غيره كد عليه أن يأتي به على ما لا يشك فيه لأن الله لا يعد بالشك فإن هو خرج منه وصر إلى حد غيره ثم شك في الخلد الذي خرج منه فلا شيء عليه ويمضي في الخلد الذي هو فيه لأنه قد مضى ما خرج عنه ولم يتيقن أنه بقي عليه شيء منه .

ويتلوه قوله عليه الصلاة والسلام إن من سها خلف الإمام فلا شيء عليه

وإن من سها في نافلة فلا شيء عليه فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة، ومثله في باطنها الذي هو دعوة الحق أن من كان يأنم بتمام زمانه فأتى شيئاً مما تنهى عنه ناسياً فلا شيء عليه .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : تجاوز الله لأمتي عن خطئها ونسياتها وما أكرهت عليه ، ومثل من سها في نافلة مثل من سها في شيء لا يجب عليه من أمر دعوة الحق فلا شيء عليه في ذلك لأنه إنما يجب قضاء المفروض فأما غير المفروض فليس يلزم قضاؤه .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً من الأنصار قال له يا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أشكو إليك ما أتى من الوسوسة في صلاتي حتى إنني ما أعقل ما صليت من زيادة ولا نقصان، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قمت في الصلاة فاطعن في فخذك اليسرى بأصبعك اليمنى المسحة ثم قل بسم الله وبالله توكلت على الله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فإن ذلك يزجره ويطرده، ولم يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقص شيئاً مما شك فيه وهذا كالذي تقدم فيمن شك فلم يلزمه أن يقرأ في صلاته ثم نقص منها وقد مضى القول فيه وتأويله في الباطن .

ويتلوه ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الرجل يشك في صلاته قال يعيد، قيل فإنه يكثر ذلك عليه كلما أعاد شك قال بمضى في شكه وقال لا تعودوا الخبيث من أنفسكم نقص الصلاة فطمعوه فإنه إذا فعل ذلك لم يعد إليه فهذا كالذي تقدمه من أمر طاهره وباحه ، ولدى ذكر في ذلك من وسوسة الشيطان مثله في الباطن ما يوسوسة في قلوب المؤمنين لمخالفتهم وما فتونهم بما يلتفونه من الشبهات فمن أصابه ذلك فليستعذ بالله من شرهم وليسرع إن ولى أمره فيما اتشه عليه ووسوس له من ذلك .

ويترو ذلك ذكر قطع الصلاة، مثل قطع الصلاة الظاهرة في الطاهر مثل قطع دعوة الحق التي هي باطنها في الباطن فمن ذلك ما جاء :

عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الرجل يكون في الصلاة مبرى لطفل يحو إلى النار ليضع فيها أو إلى السطح ليستط منه . أو يرى الشاة تدخل البيت لتشد

شيئاً أو نحو هذا إنه لا بأس أن يمتشي إلى ذلك متحرراً ولا يصرف وجهه عن القبلة فيسراً عن ذلك، ويبني على صلاته ولا يقطع ذلك صلاته وإن كان ذلك بحيث لا يتنبأ له معه إلا قطع الصلاة قطعاً ثم ابتدأ الصلاة، فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة الظاهرة في الطاهر، ومثله في باطنها الذي هو دعوة الحق في الباطن أن من كان في حد من حدود دعوة الحق متمسكاً عليه كما أمر بالإقبال على ذلك لم ينفع له قطع الإقبال عليه كما لا ينبغي لمصلي أن يقطع صلاته في الظاهر فإن هو رأى شيئاً يخاف من أحبه هلاك مؤمن أو يتلاف ماله أو مصاد شيء لا يجب فساد فليس له أن يقل على ما هو عليه ويعرض عن ذلك ولكن إن أمكنه أن يدرأ عن ذلك وهو مقبل على ما كان عليه فعل وإن لم يستطع ذلك إلا بقطع ما كان عليه قطعه فدرأ عن ذلك ثم عاد إلى ما كان عليه وهذا كمن كان يقيد مفيداً أو يتذكر بينه وبين نفسه ما ذكره من العلم والحكمة فرأى مؤمناً يريد أن يزل أو فاسقاً يريد أخذ ماله، أو مفسداً يريد فساد ما لا يجب إفساده وهو يتلذذ على صرف ذلك صرفه إن استطاع وهو مقل على ما كان فيه أو قنع ذلك إن لم يمكنه صرف ذلك إلا بقطعه ثم عاد إليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من أحدث في صلاته فليصرف قلبه عما ثم ابتدئ الصلاة ولا يصرف أحدكم من نفخ ريح يخيل إليه أنه حرج منه إلا أن يجد ريحه أو يسمع صوته أو يتيقن يقيناً أنه كان منه .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه رُفِعَ وهو يصلي بالناس فأخذ بيد رجل فقدمه مكانه ثم انصرف فمسل الدم وصلّى لنفسه فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة، ومثله في باطنها والذي يجب فيه أن من صار إلى دعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها ثم أحدث فيها حدثاً فقد ساء عليه ما صار منبأ إليه، وقد تقدم القول بذلك وشرحه في باب الطهارة، وعلى من أحدث حدثاً في دينه أن يتطهر منه بالعلم والحكمة كما ذكرنا في باب الطهارة .

وقد جاء أن من أحدث في صلاته فمكّه أن ينظروا ولا يصرف وجهه عن القبلة فعل ويبني على صلاته وإن هو صرف وجهه عن التماس ابتداء الصلاة، وتأويل

ذلك أن من أحدث حدثاً في دعوة الحق بعد أن صار إليها ولم يعدل عن إمام زمانه إلى غيره وكان متمسكاً بولايته تظهر من ذلك الحدث بالعلم والحكمة كما ذكرنا وأقام على ما كان عليه ، فإن هو خرج من ولاية إمام زمانه ثم تاب من ذلك لم يكن له يد من ابتداء الدعوة وأخذ العهد عليه فإن اعترض الشك على المؤمن في أنه أحدث ولم يتيقن ذلك فلا شيء عليه وإن كان الذي أحدث مفيداً لغيره لم يفد أحداً حتى يتظهر مما أحدثه ويؤذن له في ذلك .

ويتلوه ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من تكلم في صلاته أعادها فهذا هو الحكم في ظاهر الصلاة وقد تقدم بيان ذلك وتأويله في ذكر الكلام والأعمال في الصلاة .

ويتلو ذلك ما سئل عنه عليه الصلاة والسلام من المرور بين يدي المصلي فقال لا يقطع الصلاة شيء ولا تدع من يمر بين يديك وإن قانت .

وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى مر بين يديه كلب ثم حمار ثم مرت امرأة وهو يصلي ، فلما انصرف قال رأيت الذي رأيتم وليس يقطع صلاة المؤمن شيء ولكن ادعوا ما استطعتم ، مثل ذلك في التأويل اعترض من يعترض على المؤمن وهو في دعوة الحق أن ذلك لا يحرقه منها ولا يفسدها عليه ، ولكن يدرأ ذلك عن نفسه ما استطاع ، فافهموا أيها المؤمنون فحكم الله ما تسمعون ، وجعلكم لأنصه من الشاكرين ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الخامس من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله ذي النعم ولألاء والإفصال . والحمد والإحسان والمثل والنوال . وصلى الله وسلم على محمد وآله ، وعلى علي وصيه الطاهر الزكي ، وعلى الأئمة من ذريته المهديين الراشدين ، هداة بررة طاهرين . ثم إن الذي يتلو ما تقدم من البيان ، ذكر صلاة المسوق ببعض الصلاة : وذلك من أتى جماعة يصلون مع إمام فدخل في صلاتهم وقد صلوا بعضها . ومثله في التأويل الباطن مثل من أتى جماعة من المستفيدين يستفيدون من مفيد لم يفسد له أن يقطع

كلام المبيد عنهم وورده إلى أول ما جاء به من القول ، بل يستمع منه من حيث انتهى به القول إليه حتى إذا أتم ما افتحه لهم من ذلك الحد استفهم عما فانه منه فماتحه به ، ومن ظاهر ذلك ما جاء عن أمير المؤمنين على صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا سبق أحدكم الإمام بشيء من لصلاة فليجعل ما يدركه مع الإمام أول صلاته وليقرأ فيها بيه وبين نفسه إن أمهله الإمام فإن لم يمكنه قرأ فيها مضى ، إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العشاء لآخره وسبقه بركعة فأدرك القراءة في الثانية فقام الإمام في الثالثة قرأ المبرق في نفسه كما كان يقرأ الثانية واعتد به لنفسه أنها الثانية فإذا سلم الإمام لم يسلم المسبوق وقم فقضى ركعة يقرأ فيها بماتحة الكتاب لأنها هي التي بقيت عليه .

وعن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الرجل يدخل مع قوم في صلاة قد سبق فيها بركعة كيف يصنع قال : يقوم معهم في الثانية فإذا جلسوا فليجلس معهم غير متمكن ، فإذا قاموا في الثالثة كانت له هو ثانية فيقرأ فيها ، فإذا رفعوا رؤوسهم من السجود فليجلس شيئاً بغير ما يشهد تشهداً خفيفاً ثم ليقيم حتى يستوي الصفوف قبل أن يركعوا فرد جلسوا في الرابعة جلس معهم غير متمكن فإذا سلم الإمام قام فأقى بركعة وحلس ونشهد وسلم وانصرف .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من فاتته ركعة من صلاة المغرب سببه بها الإمام ثم دخل معه في صلاته جلس بعد كل ركعة يعني أنه إذا جلس الإمام في الثانية وهي للمسبوق واحدة جلس بعدها معه غير متمكن ثم يقوم الإمام ويجلس في الثالثة وهي للذي سبق ثانية فيجلس معه ويتشهد بالتشهد الأول ويقرأ في التي حافت فيها الإمام نفسه محدثة وهي للمسبوق ثانية فإذا سلم الإمام قام فأقى بركعة يقرأ فيها بماتحة الكتاب وهي له ثالثة ثم يجلس فيتشهد التشهد الثاني ويسلم وينصرف .

وعن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وإذا أدركت الإمام وقد صلى ركعتين فاجلس ما أدركت معه أول صلاتك وأقرأ لنفسك بماتحة الكتاب وسورة إن أمهلك الإمام وما أدركت أن تقرأ وجعل ذلك أول صلاتك واجلس مع الإمام إذا جلس هو للتشهد الثاني ، واعتد أنت لنفسك به أنه التشهد الأول وتشهد

فيه بما يشهد به في التشهد الأول فإذا سلم فقم قل أن تسلم أنت فصل ركعتين إن كانت الظهر والعصر والعشاء الآخرة أو ركعة واحدة إن كانت المغرب، تقرأ في كل ركعة من ذلك بفاتحة الكتاب، ثم تشهد التشهد الثاني وتسلم وإن لم تدرك مع الإمام إلا ركعة فاجعلها أول صلاتك، فإذا جلس للتشهد فاجلس معه غير متمكن ولا تشهد. فإذا سلم فقم فابن على الركعة التي أدركت حتى تقضى صلاتك، فكل هذا هو المأور به في الصلاة الطاهرة من سبق ببعضها أن يفعله، ومعنى ذلك كله ومثله في الباطن ما قد تقدم القول، وجملة القول في ذلك أن من سبق في دعوة الحق بدرجة من درجاتها أو حد من حدودها ودخل بعد ذلك مع من سبقه فيما يستفيدونه جعل ما أدرك من ذلك أول حده ونسب عليه ما ينسوه فإذا انقضى المجلس فإن كان ما مضى قبل عرفة قبل ذلك تذكره ليم ما تم لأصحابه وإن لم يكن عرفة سأل المفيد تعريفه إياه ليكمل له من الاستفادة ما قد كمل لأصحابه كما يكون ذلك في ظاهر الصلاة.

ويتلو ذلك قول أبي جعفر وأبي عبد الله صلى الله على النبي وسلم إذا أدرك الرجل الإمام قبل أن يركع أو وهو في الركوع وأمكنه أن يكبر ويركع قبل أن يرفع الإمام رأسه، وفعل ذلك فقد أدرك تلك الركعة وإن لم يدركه حتى رفع من الركوع فليدخل معه ولا يعتد بتلك الركعة.

وعن علي بن أبي حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: من أدرك الإمام ركعةً فكبر تكبيرة واحدة وركع معه اكتفى بها، وتأويل ذلك أن من أدرك المعيد يقيد قومًا وقد أخذ في ذكر الواجب من طاعة حجة الزمان وكان ذلك من شرط واجب ذلك المجلس أو كان في أخذ العهد لم يضره ما لم يسمعه قل ذلك إذا سمع الواجب للحجة الذي هو المدخل كما قدمنا نقول إلى الإمام وأباه وبسمع ما يجب للإمام بعد ذلك مع ما يسعى لذلك من الشرائط واللوازم والمعروفة وإن لم يدرك المعيد إلا بعد أن فرغ من ذكر الواجب للحجة لم يعتد بذلك المجلس أو ذلك العهد وكان عليه أن يشتد شهود مثله والأخذ فيه عليه إن كان مما يؤخذ فيه.

ويبدو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في رجل سبقه الإمام بركعة فلما سلم الإمام سها عن قضاء ما فاتته فسلم وانصرف مع الناس،

قال : يصلي الركعة التي فاتته وحده ويتشهد ويسلم وينصرف ، تأويل ذلك في الباطن أن من سبق على ما قدمنا ذكره في حد من حدود دعوة الحق فلما انقضى حد الإفادة نسي أن يتذكر ما سبق به إن كان قد عرفه أو أن يستفيده إن كان لم يعرفه ثم ذكر ذلك فعليه أن يفعل ما نسيه من ذلك أو عفله .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في رجل سبقه الإمام ببعض الصلاة ثم أحدث الإمام في صلاته فقدمه قال : إذا أتم صلاة الإمام أشار إلى من خلفه فسلموا لأنفسهم وانصرفوا وقام هو قائم ما بنى عليه من صلاته من غير إعلان بالتكبير ، وتأويله في الباطن أن من دخل مع جماعة في مجلس مفيد بمفيدهم فأحدث ذلك المفيد حدثاً يوجب عليه قطع الإفادة وأن يقدم مكانه من يكمل ما ابتدأه فقدم ذلك الداخل فإنه يبنى على كلام المفيد فإذا فرغ من الحد الذي كان ينبغي للمفيد أن يأتي به أشار إلى الثوم أن يصرفوا وأقبل هو على تذكر ما قد فاتته من المجلس حتى يأتي عليه ، ومثل هذا لا يقوم في مثل ذلك إلا وهو ممن يشهد ويستمع ما يجري في حدود دعوة الحق ومن ذلك لم ينبغ في الظاهر أن يلي الإمام في الصلاة الناحية إلا المصنف فإن سها قوموه أو نعدوا لقومه وإن أحدث قدم منهم من يحسنه وكذلك يجب مثل ذلك في الباطن .

ويشبه ما جاء عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : ينبغي للإمام إذا سلم أن يجلس مكانه حتى يقضى من سبق بالصلاة ما فاتته ، تأويل ذلك في الباطن أن المفيد إذا أتم مجلسه لم ينبغ له أن يقوم من فوره فيصرف ، بل يجلس قليلاً ليتذكر من فاتته من كلامه شيء ما فاتته منه إن كان يعلم ذلك أو سابه عنه إن كان لا يعلمه .
ويتلو ذلك :

ذكر الوقت لدى يؤمر فيه الصبيان بالصلاة إذا بلغوا ، أمثال الصبيان في الباطن من كان منهم في حال لطفولية وحال من لا يكاد مثله أن يفهم ولا يعقل حقائق الأمور أمثال المولودين على النظرة المتسكين بظاهر الشريعة في أي سن كانوا ما لم يبلغوا إلى الوصول إلى دعوة الحق ومثل من هو فوق هذه السن ممن يعقل ويفهم حقائق ذلك ممن قارب المراهقة أو رافق الحلم أمثال الواصلين إلى دعوة الحق المأخوذ عليهم عهد إمام الزمان ما لم يبلغوا حد السوغ في الدين فإذا بلغوه وبلغوا صاروا

أمثال الرجال ، ومن ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا عقل
العلام وقرأ شيئاً من القرآن علم الصلاة .

وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال يؤمر نصي بالصلاة إذا عقل ، وبالصوم إذا
أطاق ، تأويل ذلك في الباطن أنه يؤمر من عقل من أهل دعوة الإسلام الطاهرة
بالدخول في الدعوة المستورة دعوة الحق ويدعى إليها فإن أجاب كلف ما فيها
وأخذ عليه ميثاقها ثم حمل من سره ما يطيق كتمانها وذلك مثل قوله وبالصوم
إذا أطاق .

ويتلوه ما جاء عن علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم أنه يأخذ من عنده
من الصبيان بأن يصلوا الظهر والعصر في وقت واحد والمغرب والعشاء في وقت واحد ،
فقليل له في ذلك فقال : هو أحف عليهم وأحدر أن يسارعوا إليها ولا يضيعوها ويتأما
عنها ويستقلوها وكان لا يأخذهم بغير الصلاة المكتوبة ويقول إذا أطاقوا الصلاة فلا
تؤخروهم عن المكتوبة ، تأويل ذلك في الباطن أن يكون للعبد بتوخي الصغفاء المستفيدين
منه احتصار القول فيما يعيدهم ويجمع لهم ذكر دعوتهم محمد صلى الله عليه وسلم
والفائم صلى الله عليه وسلم اللذين مثلهما مثل صلاة الظهر والعصر ، وذكر دعوة الأساس
والآئمة من بعده صلى الله عليه وسلم وذلك مثل صلاة المغرب والعشاء الآخرة ويحمل
ذلك والقول فيه ويختصره لم لثلا يطول عليهم فيملوه ويستقلوه .

ويتلوه ما جاء عن محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال يؤمر الصبيان
بالصلاة إذا عقلوها وأطاقوها ، فقليل به متى يكون ذلك فقال إذا كانوا أبناء ست
سنين ، تأويل ذلك بلوغ المحرمين إذا حوزوا ستة حدود من حدود الدين ، وذلك أخذ
العهد عندهم والتوقيف بعد ذلك على حدود لواجب فيه ولوصايا والمواظ على وحد
الرضاع الباطن وتربية الدين وقد يعطى الله من أوليائه ذلك من يشاء أن يعطيه دون
هذه الحدود أو دون بعضها كما أحر الله أب عيسى عليه السلام كلم الناس في المهدي ،
تأويل ذلك أنه فاتح المستجيبين قبل أن يبلغ حدود الدعوة وذكر يحيى بن زكريا
عليه الصلاة والسلام فقال فيه : « وآتيناه أحكم صبيّاً » ^(١) تأويل ذلك أنه رقى
إلى حد الدعوة قبل أن يبلغ ذلك وقد ذكرنا فيما تقدم أن ذلك يجوز إذا احتيج

إليه ، وفيه فضل ولذلك مدح الله من مدح من أوليائه .

ويتلوه قول الصادق صلى الله عليه وسلم : إنا نأمر صبياننا بالصلاة والصيام ،

أطاقوا إذا كانوا أبناء سبع سنين .

وروى عن أبيه عن آبائه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : مروا صبيانكم

بالصلاة إذا بلغوا سبع سنين ، واضربوهم على تركها إذا بلغوا تسعاً ، وفرقوا بينهم في

المضامع إذا بلغوا عشرأ ، وهذا هو الذي يؤمر به في ظاهر الأمر ، وتأويله في الباطن

أن قوله إنا نأمر صبياننا بالصلاة إذا بلغوا سبع سنين أن ذلك مثل السبعة الحدود

وقد ذكرنا الستة منها والحد السابع حد النكاح وجعل حد البلوغ في الظاهر في

أسبوعين من السنين وجعل حد البلوغ في الباطن مثله في الظاهر حداً من ذلك

للباطن وحداً للظاهر .

ويتلوه ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم : أنه كان يأمر الصبي بالصوم

في شهر رمضان بصر النهار فإذا رأى الجوع والعطش غلب عليه أمره فأفطر ، وجاء

أن ذلك كله من أمر الصبيان بالصلاة والصوم قبل البلوغ أمر ترغيب ليأسوا به

ويستمروا عليه ولئلا يأتبهم دفعة واحدة من غير أسس به فيشغل عليهم وأن فرض

ذلك لا يلزمهم إلا في وقت البلوغ وذلك إذا احتلوا ، ومثل ذلك في التأويل ما قد

تقدم القول به من أن إرقاء من لم يبلغ حدود الدعوة إليها لم يكون ذلك خصوصاً

وأن ذلك لمن يعطاه فضل وروعة فمن أجل ذلك كان الأمر به ومن الترغيب في ذلك

المفضل والمنزلة التي يرقى به إليها والأمر بذلك في الظاهر معناه وتأويله في الباطن

الأمر بالأعمال التي يوجب ذلك لمن حمى من السعي العمود والعمل الركني الذي

يوجب ذلك ويستحق به هذه المنزلة والكرامة التي احتض الله عز وجل بها من

احتضه من أوليائه وذكر فصل ذلك الاختصاص بهم وأبويهم في كتبه بذكره وشرقيهم

به على من سواهم إذ تأتت بهم به عسى واحتضهم به دونهم وهو فضله كما قال الله

عز وجل : هديك فضل الله بذيته من يشاء ومنه در المصنوع العظيم^(١) إماماً حد البلوغ

في الظاهر وأنه إما يكون بوجود لا احتلاء ، فمثل ذلك في الباطن أن السور فيه هو حد

الإطلاق في الدعوة وقد تقدم القول بأن مثل مداحة باطناً مثل الجماعة في الظاهر ،

وأن مثل المعيد في ذلك مثل الذكر، ومثل المستفيد مثل الأنثى، ومثل اللسان مثل الذكر ومثل الأذن مثل الصرج، ومثل العلم مثل الماء، فالعلم الذي يكون عند المفاتيحة بالباطن مثله مثل الماء الدافق الذي يكون كدست عند الجامعة في الظاهر، ولا يكون ذلك إلا من بالغ في الظاهر، كمثل لا تكون لمعدنة في الباطن إلا من بالغ إلا من اختص كما ذكرنا بذلك من غير السامعين فكان ذلك فيه من الآيات والمعجزات، كما أن الله تعالى قد خلق خاقاً كدنت من عبر ماء دافق كما أحبر في كتابه عن ذلك بقوله: وإن مثل عيسى عند الله كمثل آدم حنقه من تراب ثم قال له كن فيكون^(١) والتراب كما ذكرنا مثله مثل المؤمن وفي هذا كلام يطول شرحه سيأتي في موضعه إن شاء الله لأنه لكل حد وكلام وبيان بقدر ما يحرى فيه ويحتمله أهله ولكنه متى مر شيء يحرى ذكر شيء فيه ذكر شيء، يؤيده ورسته، فافهموا أيها المؤمنون ما به تخاطبون من البيان والتأويل، فهمكم الله وعلمكم وأعانكم على حمل ما حملكم والوفاء بما أحد فيه عليكم، وصلى الله على محمد وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً.

المجلس السادس من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي رضى الحمد شكراً لعظيم آلائه، وعوضاً من جزيل ما أنعم به فأسبغه من نعمائه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته أوليائه . ثم إن الذي يتلو ما وصى من هذا الكتاب :

ذكر صلاة المسافر : مثل المسافر كما قدم في التأويل مثل من حرج عن موضع دعوة الحق إلى موضع لا دعوة فيه يصرب في لأرض إما طالباً للدين يلتبس دعوة الحق أو طالباً للدنيا يستغنى الرزق فيهه حممة القول في طاهر السفر والمسافر وفي باطنه في التأويل الباطن .

ويتلو ذلك ما جاء في كتاب الدعاء من أن للمسافر إذا سافر سفراً يقصر في مثله الصلاة في بر أو بحر أن يقصر الصلوات في ثلاث صاوات في الظهر والعصر والعشاء الآخرة ، فيصلى كل صلاة منها ركعتين وليس في المغرب ولا في الفجر تقصير . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الله تبارك وتعالى أهدى إلى أمي

إلا الدعوة المستورة ولا قائم بها فيها لم يكن له أن يستعملها عندها أو لم يعلمها
ويستعمل طاهر الدعوة، وذلك تأويل صلاة المسافر ركعتان فيها فرضه أربع ركعات،
وهي الظهر والعصر والعشاء الآخرة، ومثل ذلك أيضاً أن أعداد ركعات هذه الثلاث
الصلوات اثنا عشرة ركعة، وأمثالها أمثال الصحيح لاثني عشر، وعدد ركعات صلاة
المغرب وصلاة الصبح اللتين فيهما خمس ركعات، وأمثالها أمثال الخمسة أولى العزم
من الرسل أصحاب الشرائع. وقد تقدم ذكرهم في تنصير في معرفة الصحيح الاثنى
عشر يسع من قصر فيها ولا يسعه التنصير في معرفة أولى العزم من الرسل لأن
الإقرار بهم فرض عليهم. عند تنضم القول مع ذلك بأن مثل صلاة المغرب مثل دعوة
على صلى الله عليه وسلم وهي أول صلاة الليل وبعدها صلاة العشاء الآخرة ومثلها
مثل دعوة الأئمة المستورين للثنية وذلك مثل الليل وسره وأن مثل صلاة الصبح مثل
دعوة المهدي صلى الله عليه وسلم وهي أول النهار وهي أول دعوة ظهرت للأئمة
صلى الله عليهم وسلم، فس كان في زمن دعوة على صلى الله عليه وسلم أو في زمن دعوة
المهدي صلى الله عليه وسلم لم ينبع له أن يكون متمسكاً بالظاهر والباطن، ومن كان
في زمن غيرهما إنما هو معلق بظاهر دعوة محمد صلى الله عليه وسلم فليس معه
غير ظاهر علم الشريعة وكذلك من كان عالماً بأمر تنضم عليه الصلاة والسلام فليس
يحوز له إلا التمسك بظاهر الشريعة حتى يقوم ثم يكتشف للناس باطنها على
ما قدمنا ذكره، وليس لأحد كشف ذلك دونه سلام الله عليه، فإذا وصل الصار
في أرض لا دعوة فيها إلى أرض فيها دعوة قائمة فاستجاب إليها أو كان قد استجاب
قبل ذلك تمسك بظاهرها وباطنها، كما يكون كمدك المسافر في الظاهر إذا صار
إلى مكان واحد يستقر به أتم الصلاة وصوم، وهي تنقضي في السفر والتأويل أن
الصوم كما ذكرنا مثله مثل الكتمان ومثل المسافر في الباطن الذي هو في أرض
لا دعوة فيها بمنزلة من لم يستكن شيئاً أتى إليه يد لا يلبس إليه شيء يزور
بكتانه من سفر الدعوة فهو بمنزلة من هو ليس بصائم، وكان القرص على الكائن في
أرض لا دعوة فيها استعمال الطاهر الذي لا كتمان فيه وترك الباطن المبد بالكتان
الذي مثله مثل الصوم أن يستعمله أو يأتي بشيء منه .

فإن

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

ليس عليك في السفر في النهار صلاة إلا تفريضة، ولك فيه أن تصلي إن شئت من أول الليل إلى آخره، تأويل ذلك أن الصلوات في أرض لا دعوة فيها إذا كان ممن استحباب الدعوة الحق ليس له أن يصير شيئاً من الدعوة المستورة هناك وذلك مثل تركه للنافلة في النهار وله أن يعتكف ذلك ويتأوض بها بحسب المأوضة فيه في السر من بحسب مآوضته وذلك مثل صلاة النافلة في الليل.

ويتأول ذلك ما جاء عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: إذا خرج المسافر إلى سفر يتصر في مثله الصلاة قصر وأطر إذا خرج من مصره أو قرية، تأويله أن مثل المصر والقرية في التأويل ما طن مثل الدعوة فإذا خرج الخارج من حدها استعمل ما ذكرنا أن شبهه مثل التنصير والإمطار.

ويتلوه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الصلاة تنقص»^(١) في يريد أن إذا راجعاً والريد هو أنا عشر ميلاً، وثنى ذلك مثل الجمع الاثنى عشر فنخرج عن حد الدعوة التي فيها ذكرهم فقد خرج إلى السفر وما كان منها في حد يذكر ذلك فيه لم يخرج من حدها.

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «سعة لا يتصرفون الصلاة: الأمر بدور في إمارته والخاف بدور في حمايته والتاجر بدور في تجارته وصاحب الصيد والمخارب والبدوي بدور في طلب القنطريون والرابع»^(٢)، تأويل ذلك أن الأمير مثله مثل الإمام فإذا خرج عن حده له فيه دعوة إلى غيره فله أن يظهر دعوته ويدعو من حل به وليس عليه كتمان ذلك كما هو على من قدمنا ذكره، ومثل الخاف مثل من يقبض أعمار المؤمنين إن هو خرج عن حد الدعوة وأصاب هناك مؤمنين فله أن يقبض منهم أعمارهم ولا يستر نفسه عنهم، ومثل التاجر مثل الداعي ومثل صاحب الصيد مثل المأدود الذي يصيد بالكسر الغالعين بدخولهم إلى دعوة الحق، والمخارب مثله مثل من يخرج عن الدار، والبدوي الذي بدور في طلب النضر مثله مثل من أدى نفسه بطلب العلم والرأع مثل من يمشي في العلم والحكمة ممن أدى في ذلك له فكأن هؤلاء ليس يسمى لهم إذا بنوا متجيباً لموضع ليس فيه دعوة أن يخفوا

(١) يقصر (في ج ١ ح ١).

(٢) الرابع (في ج ١ ح ١).

أنفسهم عنه ولا يستر وأما عندهم دونه مما يجب لهم إظهاره إليه .

ويتلوه ما جاء عن أبي جعفر وأبي عبد الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا نزل المسافر مكاناً ينوي فيه مقام عشرة أيام ، صام وأتم لصلاة وإن نوى مقام أقل من ذلك قصر وأفطر وهو في حال السفر وإن لم ينو شيئاً وقال اليوم أخرج وغداً أخرج قصر ما بين شهر ثم أتم ، معنى ذلك في الطاهر أن من سافر في الطاهر منزل منزلاً يسرى فيه مقام عشرة أيام ولم ينو ذلك فأقام شهراً أنه في حال المقيم وذلك في التأويل يكون مثل من هو في محل دعوة الحق .

ويتلوه ما جاء عنهما صلى الله عليه وسلم أنهما قالا : ولا ينبغي للمسافر أن يصلي بمقيم ولا يأتهم به ، وإن أم مقيم ستم من ركعتين وأتموا هم ، وأن أتم بمقيم انصرف من ركعتين ، وتأويله أن من خرج عن موضع دعوة الحق لم ينبغ له أن يفيد أحداً ولا أن يستفيد من أحد ما كان كذلك فإن أفاد أحداً لم يفده غير الطاهر وذلك مثل انصرافه من ركعتين وإن استعاد من أحد لم يستفد منه غير الطاهر وذلك مثل انصرافه من الركعتين وقد بينا ذلك فيما تقدمه .

ويتلوه ما جاء عن أبي عبد الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من نسي صلاة في السفر فذكرها في الحضر قضى صلاة مفردة ، وإن نسي صلاة في الحضر فذكرها في السفر قضى صلاة مقيم ، وتأويل ذلك أن من نسي شيئاً من حدود دعوة الحق وهو في دار الدعوة فلم يذكره حتى خرج عن دار قضاء كما يمكنه وبسطه حينها ذكر ذلك كما كان يجب عليه في دار الدعوة ، ومن نسي شيئاً من حدود ما يجب عليه في غير دار الدعوة فلم يذكر ذلك إلا وهو في دار الدعوة قضى ذلك كما كان يجب عليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي صلى الله عليه وسلم وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما الصلاة والسلام : في الرخصة للمسافر أن يصلي النافلة على دابته راكباً حيناً توجّهت به نحو القبلة وغيرها أن يركب الإمام برأيه للركوع والسجود ويجعل الإمام في السجود أحفص منه في الركوع ، فإذا كانت الفريضة لم يصل ^(١) إلا على الأرض متوجّهاً إلى القبلة وأن ذلك إجماع الخاص والعام ،

تأويله أن الصلاة النافلة كما ذكرنا فيما تشتم عليها في باطن مثل دعوة الحجة والمسافر كما ذكرنا مثله في البطن مثل الخارج عن دار الدعوة فليس يلزمه إذا كان كذلك إقامة دعوة الحجة والدلالة عليه باستقباله والإشارة إليه وله أن يتوجه كذلك إلى حيث شاء إذا نوى طاعته وإثباته وذلك مثل الصلاة والتوجه فيها كما ذكرنا مثله مثل الإقبال على الحجة في النافلة وعلى الإمام في الفريضة .

ومن ذلك قول الله : « فَأَيْنَمَا تُولُوا فَهُم وَجْهَ اللَّهِ » ^(١) وإن أقبل على ذلك فحسن كما يكون كذلك مستقبل القبلة في السفر في صلاة النافلة مصيباً ، وكذلك يلزم في الفريضة في السفر وغيره ألا يصلي إلا على الأرض مستقبل القبلة ، وتأويله أن ظاهر الشريعة يقام في دار الدعوة وغيره ولا يجب تركه والإعراض عن المطلق المقيم له .

ويتلوه ما جاء عن أهل البيت صلى الله عليه وسلم أن من في السفينة وهي تدور يتحرى في وقت الإحرام اتوجه إلى القبلة فإذا دارت السفينة دار معها ما استطاع فإن لم يستطع القيام صلى حالاً ويسجد على القار إن شاء ، فمن السبب في لتأويل مثل دعوة الحق في حين علة أهل الناحس ينحو فيها من ركعها وصرار إليها من غرق الباطل كما يسجد في السفينة في الظاهر من ركعها من العرق الطاهر ، وكما نجا في سنة نوح صلى الله عليه وسلم من دحا وهي مثل دعوته وعطى السفينة مثله مثل هلاك الدعوة ، وحرقتها مثله مثل الحدث يحدث فيها وذلك قول الله تعالى : « حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقْنَاهَا وَقَوَّيْنَاهَا عَصَاكَ » وأما السفينة فكانت لمساكن يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ، فإنما أحدث في دعوة من بها حدثاً يؤهم من رآه أنها ليست صالحة لئلا يشعر ذلك الملك المتعبد بها . فيأخذ أهلها عصا كما وصف ، ويدور السفينة مثله مثل اضطراب أمر الدعوة في حين ابتدائها أو لعل أهل الباطل يغفون لمن عرفه استقباله بالطاعة وأن يدور معه لتواريه واستناره من أهل الباطل فيغفون لمن عرفه استقباله بالطاعة وأن يدور معه حيث دار ، ويتوجه إليه حيث صار كما يفعل ذلك من صلى في السفينة في الظاهر وإن لم يستطع القيام بأمر ما كانه مسبباً وإظهاره أقامه خفياً وذلك مثل صلاة الخائس في السفينة إذا اضطربت وذلك اضطراب دعوة الحق لعلة أهل الباطل والسجود على

القار وهو مما يخرج من الأرض مثل اعتماد المؤمن على من يقيمه الحجة إذا ستر أمره للتقية .

ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم من النهي عن الصلاة على جادة الطريق، ومثل ذلك في الساحان أن الطريق كما تقدم القول به مثله مثل الإمام وحد إقامة الدعوة غير حده إلا أن يكون لم يقم ذلك فأقامها بنفسه، وكذلك من لم يجد موضعاً يصلي عليه غير الطريق صلى عليه .

ويتلوه ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قل في العريق وخائض الماء يصليان لإيماء وكذلك العريان إذا لم يجد ثوباً يصلي به صلى جالساً يرمي إيماء، ومثل ذلك في التأويل أن مثل العريق مثله مثل الكائن في ملك المتغلبين وخائض الماء كذلك إلا أنه دونه في حال التغلب عليه فيجزئهم لإيماء والإشارة في إقامة ما يلزمها إقامته من دعوة الحق في استتار بلا تصريح، ولعريان مثله مثل من لم يعلم ظاهر دعوة الحق فيستعمله أو لم يستطع استعماله فيقيم دعوة الحق مخفياً كذلك ويرمى فيها إلى إقامة حدودها لإيماء في استتار، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون وهمكم الله وعلمكم وأعانكم على حمل ما حملكم، وصلى الله على محمد النبي خاتم النبيين وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً .

المجلس السابع من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله بعظيم الكبر المتعال، العزيز القوي الشديد اشغال، وصلى الله على محمد النبي الأمي وعلى وصيه الطاهر الزكي وعلى الأئمة من نسلهما والخلفاء الطاهرين من عقبهما، ثم . . . لى بنو ما تقدم من حلة هذا الكتاب : ذكر صلاة العليل : مثل العليل في بعض التأويل كما قلنا ذلك وبيناه مثل من أصابته علة في دينه كما تصيب العلة في الطاهر من تصيبه في بدنه .

ويتار ذلك من كتاب الدعاء قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن صلاة العليل فقال : يصلي قائماً فإن لم يستطع صلى جالساً، قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتي يصلي جالساً قل إذا لم يستطع أن يقرأ بفاتحة الكتاب وثلاث آيات قائماً فإن لم يستطع أن يسجد أو ياء برأسه وجعل سجوده أخفض من

ركوعه ، فإن لم يستطع أن يصلي جالساً صلى مضطجعا بخفيه الأيمن ووجهه إلى القبلة ، فإن لم يستطع أن يصلي على حبه الأيمن صلى مستلقياً ورجلاه مما يلي القبلة ، يومئذ إيماء . تأويل ذلك أن من دخلت عليه علة في دينه أفسدت منه شيئاً عليه تحول فيما بينه وبين قضاء الواجب به فليس له أن يدع ذلك كما ليس للعليل في الظاهر أن يترك الصلاة الظاهرة ، ولكنه يقيم ما يجب إقامته من ذلك عليه بحسب ما يمكنه ويستطيعه من إظهاره وسره كما يصلي العليل في الظاهر إذا استطاع القيام صلى قائماً فإن لم يستطع صلى جالساً ، وإن لم يستطع الجلوس صلى مضجعاً وإن لم يستطع الركوع والسجود أومأ إيماء .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من أصابه رعاف لا يرقأ صلى إيماء ، مثل ذلك في الباطن وتأويله ما قدمنا ذكره وأن مثل الدم مثل العلم ما كان في الحسد ، وذلك ما يكون منه معتدلاً ويكون به الصحة والحياة كما يكون ذلك في الباطن بالعلم الحقيقي الصحيح ، وما خرج من الحسد من الدم التاسد مثله مثل العلم الفاسد ، فمن أبى ذلك وأطهره عن غير تعمد ولا احتيار كما يكون الرعاف من الراعف من غير اختيار منه ولا قصد إليه ، لم يسع له أن يقيم به حدود ما وجب عليه في دعوة الحق وإن لم يعتقد أنه قصد ذلك ظاهره كما أن الراعف في الصلاة لو ركع وسجد في حب رعافه لأفسد بالدم بياضه ، وذلك مثل الظاهر كما قدمنا ولكن عليه أن يعتقد وينوي ما هو عليه ويؤمئ إلى الواجب فيه ما دام على ذلك ، وإذا انتفى ذلك عنه غسل أثره و تتم حدود الواجب عليه في دعوة الحق وغسل أثر ذلك يكون بما يزيه من العلم الحقيقي كما يغسل الراعف إذا انتفطع رعافه أثر الدم التاسد بأما الذي مثله من العلم الحقيقي في الباطن وبكسر الصلاة فيما يستفل . ويتلو ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال في المريض إذا ثقل وترك الصلاة أياماً أعد ما ترك إذا استطاع صلاة . تأويله أن من ترك أن يقيم حدود الواجب عليه في دعوة الحق لعلة عرضت له . أعاد ذلك إذا زالت تلك العلة المانعة له من ذلك .

ويتلو ذلك ما جاء به صلى الله عليه وسلم أنه مثل عن سكران صلى وهو سكران قال يعيد الصلاة تأويل ذلك أن السكران في الظاهر هو الذي تناول من

الشراب المسكر ما أسكره وحال فيما بينه وبين الفهم ، ومثله في الباطن مثل من تناول من العلم ما لا تحتمله ^(١) قوته فغلب ذلك عليه فأسكره وحيره عن أن يفهم شيئاً يلقي إليه فيما ألقى من العلم الحقيقي ، وهو على تلك السبيل أو أقامه هو من حدود دعوة الحق وهو كذلك لم يحره ، وعليه أن يعيد ذلك حتى يفهمه بلا حائل بينه وبين الفهم له .

ويتلوه ما جاء عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : من صلى جالساً تربيعاً في حال القيام وثني رجله في حال الركوع والسجود والجلوس إن قدر على ذلك ، تأويل ذلك أن من منعه علة لم يستطع معها إكمال الواجب عليه من حدود دعوة الحق أنه يقيم ذلك بحسب ما يستطيعه كما ذكرنا ومثل القيام في الصلاة مثل القيام بواجب الإمام والحجة لأنه يقرأ في قيامه فاتحة الكتاب وسورة ، وذلك مثل علم الإمام وعلم الحجة ومثل قيامه على رجله مثل قيامه بواجب حذيهما وقد ذكرنا فيما تقدم أن مثل الرجل اليماني مثل الإمام ومثل الرجل اليسري مثل الحجة ، ومثل السعي عليهما مثل الاعتماد في السيرة سيرة الحق على الإمام والحجة ، وإن لم يكن الحجة قد ظهر فإن الواجب اعتقاده ولا بد من ذكره في عهد دعوة الحق المستورة ، والتربيع في الصلاة مكان القيام إذا منعت منه علة مثله في الباطن مثله سيرة الإمام والحجة إذا عرست علة نوحب ذلك وأن يقيم المؤمن ما وجب عليه فقامته من حدود دينه مع ذلك كما يصلي كذلك العليل ، ومعنى إقامة الرجل ليماني وثني اليسري في الجلوس والسجود وأن ذلك يكون كذلك في الركوع في صلاة الجلوس هو إقامة الإمام في انظار وإقامة ظاهره وسر الحجة إذا كان مستوراً وحظه إن كان طهراً دون منزلة الإمام ولا يقام كما يقام الإمام إلا بعد ثقة الإمام .

ويتلوه ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يحري المريض أن يقرأ بفاتحة الكتاب في المريضة ويحزيه أن يسبح في الركوع والسجود تسبيحة واحدة ، وتأويل ذلك أن من منعه علة من العمل حالت بينه وبين أن يقيم الواجب لحجة زمانه فأقام الواجب لإمامه أجزاء ذلك ، وذلك مثل ، يحزيه من قراءة فاتحة الكتاب ، ومثل ما يحزيه من تسبيحة واحدة في ركوعه وسجوده أن إخلاصه تنزيه الإمام والحجة مرة واحدة يحزيه إذا منعه علة من تكرار ذلك .

(١) يحتمله (في ج) .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه الصلاة والسلام: أن المنعمى عليه إذا أفاق قضى ^١ كل ما فاتته من الصلاة، تأويل ذلك أن المنعمى عيبه في حال النائم ومثله كما قدمنا القول بذلك مثل الغافل فمن غفل عن حدود دينه ثم انتبه من غفلة فعلية أن يقضى ما فاتته منها كما يقضى النائم والمنعمى عيبه ما فاته من الصلاة الطاهرة .

ذكر صلاة الخوف: صلاة الخوف في الطاهر هي الصلاة عند واقعة العدو وقد ذكرنا أن مثل الصلاة في الباطن مش دعوة الحق ، فكذلك يكون العمل في دعوة الحق فهذه جملة القول في تأويل صلاة الخوف .

ويتلو ذلك ما جاء عن حمزة بن محمد بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه مثل عن صلاة الخوف وصلاة المسافر أتقصران جميعاً قال نعم وصلاة الخوف أحق بالتقصير من صلاة في السفر ليس فيها خوف ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن تقصير الصلاة في السفر أن تأويل السفر الخروج عن دار دعوة الحق ، وأن مثل تقصير الصلاة في السفر في الطاهر مثل التمسك في غير دار دعوة الحق بطاهر الشريعة دون إظهار باضها هناك وما يكون في الدعوة المستورة منها وكذلك يكون ذلك في حال الخوف من المتغلبين ولذلك قال الصادق صلى الله عليه وسلم: إن صلاة الخوف أحق بالتقصير من صلاة السفر ليس بها خوف ، وكذلك يكون ذلك في الباطن أن الاقتصار على ظاهر الشريعة دون باضها أن يظهر أو يستعمل طاهراً في حين الخوف من المتغلبين أحق من ذلك في دار لا دعوة فيها ولا خوف من المتغلبين

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة الخوف يعني في الطاهر بأصحابه في غزوة ذات رفاع ، ففرق أصحابه فرقتين أقام فرقة بإزاء العدو ، وفرقة حمته فكر وكبروا ، وقرأوا نصرتهم وركعوا وسجدوا فسجدوا ثم استمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً وصلى الذين حللته ركعة أخرى وسلم بعضهم على بعض وحرروا إلى مقدم أصحابهم فتدوا بإزاء العدو وجاء أصحابهم وقاموا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعوا وكبروا وقرأوا نصرتهم وركعوا فسجدوا وسجدوا فسجدوا وجلس فتشهد وحلوا ثم سلم صلى الله عليه وسلم فتقاموا فصلى لأنفسهم ركعة أخرى ثم سلم بعضهم على بعض .

قال الصادق صلى الله عليه وسلم: فصلاة الخوف هكذا وإن صلى بهم المغرب

صلت الطائفة الأولى ركعتين مع الإمام ، وثانية ركعتين حتى يحصل لكل فرقة قراءة ، تأويل ذلك في الباطن أن الإمام إذا كان في زمن تغلب أهل الباطن والخوف والتقية منهم فأقام دعوة الحق لم يعمّ هو ولا من يقبضه للدعاء إليه جميع المستجيبين بها بحضرة أعلامهم ولكنه يخص بذلك فرقة منهم ويدع فرقة يشتر بها من عدوه ليرى أنهم في غير دعوته ويتوارى عن العدو عن بخصه لذلك فإذا عرفهم ما يجب في حدود الدعوة للإمام صرفهم منه فأقامهم للتستر مقام الذين تستر بهم أولاً ودعا أولئك فعرفهم مثل ذلك مقتضياً لطائفتين على حدود واجب الأئمة دون واجب المحجج وإقامة ظاهر الشريعة دون تعريفهم حدود الحجة ولا أن يظهر لهم أمره ولا ما في الدعوة المستورة في حين الخوف والتقية من العدو ولما في ذلك لو فعله من الخوف عليه وعليهم وعلى حجته إن كان قد أقامه وذلك في وقت المحنة نعوذ بالله منها ، ومن الكون في وقتها ، فذلك مثل صلاة الخوف وبأصها والتقصير فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي حمزة محمد بن علي رضي الله عنه وسلم أنه سئل عن الصلاة عند شدة الخوف والجلالة حيث لا يمكن الركوع والسجود فقال يومثون إماماً على دوابهم ووقوفاً على أقدامهم وتلا قول الله عز وجل : **وإن خفتم فرجالاً أو ركبانا** فإن لم يقدروا على الإمام كبروا مكان كل ركعة تكبيرة ، تأويله أنه إذا عظمت المحنة والعياذ بالله واشتدت اتقية لعنة أهل الساحل وظهورهم على أهل الحق كان الفرض على المؤمنين ومن يقيم لهم دعوة الحق من الدعاء أن يسترها ولا يظهرها شيئاً منها ولا يصرحوا به لمن يأحدون فيه عيه ويومثون إلى ذلك لهم إمام منهم ويشيرون إليه لهم إشارة يفهمون بها عنهم مرادهم فإن لم يمكنهم ذلك جعلوا مكانه تنزيه الله عز وجل وتعظيمه عن جميع خلقه فكانت دعوتهم بتوحيد الله عز وجل بما لا ينكره ولا يدفعه من جمعه فذلك تأويل ما جاء من التكبير لمن لم يستطع الإمام في صلاة الخوف . ويتلو ذلك :

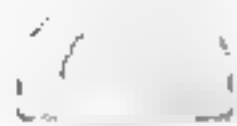
ذكر صلاة الكسوف : الكسوف الصاهر يكون في الشمس وفي القمر ، وذلك أن يحول دونهما سائر يسترهما ، وقد تقدم تنوّل أن مثل الشمس في التأويل الباطن مثل الإمام ، ومثل القمر مثل الحجة ، فمضى عرص لأحدهما أمر يشتر عن المؤمنين من أجله فذلك مثل الكسوف ، فهذه جملة القول فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلي الله عليه وسلم أنه قال : انكسف القمر وجبرئيل عند النبي صلي الله عليه وسلم فقال له يا جبرئيل ما هذا فقال جبرئيل أما إنه أطوع لله عز وجل منكم أما إنه لم يعص ربه قط ، إذ خلته وهذه آية وعبرة ، فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم فما ينبغي عندها وما أوصلي ما يكون من العمل إذا كانت قال الصلاة وقراءة القرآن ، تأويل ذلك أنه متى عرضت محنة توجب استتار الإمام والحجة عن المؤمنين كان أفضل ما يعملون عند ذلك لزوم حدود دعوة الحق وإقامة ما يجب عليهم إقامته منها ، وذكر ما أمروا بذكره فيها .

ويتلوه قول الصادق صلي الله عليه وسلم أنه قال : « كان رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا انكسفت الشمس أو انقمر قال ساس اسعدوا إلى مساجدكم » ، تأويله في الباطن أنه متى عرضت محنة يستتر لها الإمام والحجة عن أهل دعوة الحق كان عليهم السعي إلى دعائهم والاعتصام بهم ، والأخذ عنهم . وقد تقدم القول بأن المساجد أمثال الدعوة .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلي الله عليه وسلم أنه قال : صلاة الكسوف في الشمس والقمر وعند الآيات واحدة ، وهي عشر ركعات في أربع سجعات أن يفتح الصلاة بتكبيره ويقرأ ب فاتحة وسورة طويلة يحمر فيها شيئاً بالقراءة يسمع من يديه ثم يركع فيلث راکعاً مش ما قرأ ، ثم يرفع رأسه ويقول عدد ربه الله أكبر ثم يقرأ كذلك بفاتحة الكتاب وسورة طويلة . فإذا فرغ منها قمت ثم كبر وركع الثانية فأقام راکعاً بقدر ما قرأ ثم يرفع رأسه وقد قال الله أكبر وكرر ذلك كذلك حتى يركع خمس ركعات على مثل هذا ، فإذا رفع رأسه من الركعة الخامسة قال سمع الله لمن حمده وسجد سجدتين يطيل السجود فيهما ، يسر ما ركع ثم يقوم ويصلي ركعة ثانية على مثل ذلك يركع فيها خمس ركعات ويسجد سجدتين ويتشهد ويطيل تشهد ويسلم ويقت بعد كل ركعتين ، تأويل ذلك أن الركوع كما ذكرنا مثله مثل طاعة الحجج ، وضوعف في صلاة كسوف خمس مرات لما استتر حجة الزمان أو إمامه ، وإذا استتر الإمام لم يظهر حجته كما لا يظهر القمر عند كسوف الشمس ، لأنها لا تنكسف إلا لليلة تبقى من شهر وليس يظهر القمر حيثما يكون من بقيم الدعوة المستورة عند هذه المحنة يتبينها بذكر حجج الخمسة من الرسل أول العزم .

وواجب طاعتهم ليدل بذلك أنه لا بد من حجة لصاحب كل زمان وبكفي بذلك
 عن حجة زمانه لاستتاره، ولئلا يدل بذلك عبه ويغفل حدود الدعوة لما يرجو بذلك
 من زوال المحنة، وطول التسبيح فيها معناه طوب للتنزه عن المعاصي قال تعالى في قصة
 يونس عليه الصلاة والسلام: «فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون»
 وذلك في حين استتاره ومحتته، وكان الذي سبق له من التسبيح الذي هو التنزيه سبب
 خلاصه من المحنة التي وقع فيها، فذلك أمر في ظاهر صلاة الكسوف بكثرة التسبيح
 وفي باطنها بالإخلاص الموجب للتنزه عن محرم الله تعالى وطول القيام بحدود دينه
 وكثرة ذكره وطول الطاعة لأوامره وحيث ذلك طول الركوع والسجود في صلاة لكسوف
 في الظاهر ليجلبه الله عز وجل، كذلك يكون ذلك من المؤمنين إذا وقعت بهم المحنة
 واستتر عنهم أولياء أمرهم ليجلي الله ذلك بفضله وبما يطلع عليه من إخلاصهم عنهم.
 فافهموا أيها المؤمنون فهمكم الله وبصركم وعصمكم، وصلى الله على محمد نبيه وعلى
 الأئمة من ذريته وسلم تسليماً.



الجلس الثامن من الجزء السادس

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المصنع على حميات العيوب وغوامض الأسرار،
 فسواء عنده كما قل تعالى من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستحق بالليل وسارب
 بالهار، وصلى الله على أفضل المرسلين محمد حاتم البين وعلى الأئمة من ذريته
 الطاهرين.

ثم إن الذي يتلو ما مضى من ذكر تأويل صلاة الكسوف ما قد سمعتموه أن
 من قرأ في صلاة الكسوف بطول المفضل ورزق لقراءة فقد أحسن وإن قرأ
 من المثاني وما دونها من السور أحرأه، وبالله أعلم، صلى الله عليه وسلم قرأ فيها سورة
 من المثاني وسورة الكهف وسورة الروم ويس ولشمس وضحاها. والمثنائي سور أولها
 البقرة وآخرها براءة وليس في هذا شيء موقت.

وعن الصادق أنه رخص في تبعض السور في صلاة الكسوف وذلك أن يقرأ
 ببعض السورة ثم يركع ثم يرجع إلى الموضع الذي قرأ منه وقال عليه الصلاة والسلام
 فإن بعض السورة لم يقرأ بفاتحة الكتاب إلا في أولها ولأن يقرأ سورة في كل ركعة

أفضل تأويل ذلك قد تقدم القول به من أن تأويل القراءة في صلاة الظاهر المفتوحة بالعلم والحكمة في دعوة الحق وتذكّار ذلك وتعاينه ألا ينسى الواجب أن يتّام ذلك في حدوده على إكماله وإن بعّض على اختلّود أجزاء ذلك إذا جاء من التبعض عما يتم به القول ويكون فيه كفاية منه .

ويتلوه ما جاء عن عليّ صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة الكسوف، فانصرف قبل أن يسجلى، فجلس في مصلاه يدعو ويذكر الله ويحس الناس كذلك يدعون حتى انتهت، وتأويل ذلك ما ينشئ من الإقبال على حدود دعوة الحق وتذكّار ما فيها والإخلاص في ذلك وترك الإعرص عنه ما دامت المحنة قائمة بالرغبة إلى الله في كشفها حتى يسجلى، فيحمد الله عز وجل حينئذ على ذلك ويشكر بما هو أحله .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يمن وقف في صلاة الكسوف حتى دخل عليه وقت صلاة مكتوبة قال يؤجرها ويمضي في صلاة الكسوف حتى يصير إلى آخر الوقت فإن حاف فوات الوقت قطعها وصلى الفريضة . وكذلك إذا اكسعت الشمس أو اكسف القمر في وقت صلاة الفريضة بدأ بصلاة الفريضة قبل صلاة الكسوف، وتأويل ذلك أنه إذا كانت المحنة بعد بالله منها وكان أهل الدعوة في إقبال على الله بالرغبة إليه في كشفها والدعوة بذلك متصلة فحسرت دعوة أخرى كان الذي هم فيه من الإقبال عليه في دعوة الحق أولى يوم ما لم يحشوا فوات الدعوة التي دخلت عليهم ، وإذا خدوا ذلك بادروا إليها وإذا حدثت المحنة في حين السحابة كان على من لمعه الدعوة أن يأتيها ثم تأخذ في الرغبة إلى الله في كشف المحنة ونظام الدعوة بها حسب ما ذكرنا مثل صلاة الكسوف .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الكسوف يحدث بعد العصر أو في وقت تذكّره فيه الصلاة قال: «يصلّى أي وقت كان الكسوف . تأويل ذلك أن الرعدة والإقبال إلى الله على الرسول وسعاء في حين المحنة يجب أن يكون في أي حال كان ذلك في حين إقامة الدعوة وفي حين ارتفاعها ولا ينبغي الإعراض عن ذلك وإن كانت الدعوة مرفوعة وأسعادت مؤفدين .

ويتلو ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم: أنه سئل عن كسوف أصاب قوماً وهم في سفر فلم يصلوا له قال ينبغي لهم أن يصلوا له . تأويل ذلك أن المحنة متى أصابت

قوماً خارجين عن حدود دار الدعوة فعيهم من الدعاء والإخلاص والإقبال على حدود دعوتهم مثل ما على المقيمين بدار الدعوة .

ويتلو ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: الصلاة في كسوف الشمس والقمر واحدة إلا أن الصلاة في كسوف الشمس أطول . تأويل ذلك أن إقامة ما تقدم ذكره من الرغبة والدعاء والمسألة والتضرع والإقبال على حدود دعوة الحق وعند استتار الإمام وعند استتار الحجة واحد إلا أن ذلك يكون عند استتار الإمام أطول وأكد وأشد اجتهاداً فيه بمقدار قدر الإمام وارتفاعه عن قدر الحجة .

ويتلوه ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: تصلي في ارحمة والزلزلة والريح العظيمة والنظلمة والآية تحدث وما كان من مثل ذلك كـ يصلي في صلاة كسوف الشمس والقمر سواء، تأويل ذلك أنه ما حدث في مؤمنين من أمر يفلقهم أو يحافون منه على أنفسهم من أي وجه كان فالواجب عليهم الإقبال على الله بالدعاء والتضرع والمسألة، وأروم حدود الدعوة إذا امتحوا ذلك كما يحجب ذلك عليهم إذا استحووا باستتار إمامهم أو حجة زمانهم .

ويتلوه ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن كسوف يكون والرجل نائم ولم يدركه أو اشتغل عن الصلاة في وقته هل عليه أن يقصها قال لا فضاء في ذلك وإنما الصلاة في وقته فإذا انجلى لم يكن له صلاة . تأويل ذلك أن تكون المحنة ويعود والله معها بمثل ما ذكرنا من مثل الكسوف فيمن عدل إلى مثله كما ذكرنا مثل النائم أو يدع المنفل بقدر الواجب في ذلك ولا يتخير بواجب فيه على ما ذكرناه حتى يسجل ذلك ويترك فليس عليهما إعادة ذلك لأنه إما هو كما ذكرنا بإخلاص وورعة ودعاء وإقبال على الله بالمسألة وفي كشفه حل منه وبرر فإذا كشف الله ذلك بفضلته فليس للسؤال في كشفه شيء معنى وإنما أوجب عند ذلك الحمد والشكر .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن صلاة الكسوف أين تكون فقال: ما أحب إلا أن تصلي في البرر ليطلب المصلي الصلاة على طول قدر الكسوف . وإنه أن يصلي في المسجد إذا صلوا في جماعة: تأويل ذلك أن يكون الإقبال والورعة والدعاء والمسألة في حين الخلة بحيث يعلم من بعض ذلك وقت كشفها، فيحمد الله على ذلك ولا يكون ذلك بموضع ينقطع فيه الكشف ذلك ما يكون منه تأويل الدعاء

عن موضع قديمه به فيبقى في عمى وخيرة منه، ولسته أن يكون ذلك مع الدعاء وفي مجالسهم التي ذكرنا أن أمثالا وأمثال المساجد في الظاهر، ومن لم يستطع ذلك ولم يجده أقدم انوح عليه فيه حيث وحده كما يفعل ذلك من لم تمكنه صلاة الكسوف في الظاهر في جماعة ولا حضور سجدها، ويتروك ذلك .

ذكر صلاة الاستسقاء: والاستسقاء في الظاهر هو سؤال الله عز وجل ولربة إليه في زول العيث إذا قحط سائر رحمتهم في حين أن نزوله ولا ارتفاع به، ومثل ذلك في الدائن ما قد تقدم في قول به أن مثل العيث لنازل من السماء إلى الأرض مثل العلم والحكمة وما يمد لإمام حجتهم ومن أقدمه لدعونه به من ذلك، فتي كان ذلك وجاء في وقته كان به حياة المؤمنين في أديانهم كما يكون بزول العيث في الظاهر حياة أديانهم إذا بما يكون عنه من السات مومهم وحياتهم ومعاشهم فإذا احتس ذلك عنهم وحب عليهم السؤار والرعية والتضرع والطلب بإحلالهم من نياتهم واعتقاد طوياتهم كذلك في حملة الفلج في تأويل الاستسقاء في الدائن

ويتروك من كتاب الدعاء قول الله عز وجل: «وإذا استسقى موسى لقومه فضا اصر بهضاك المحر فاصحرت منه اث عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم»^{١١} وتأويله في الناص أن موسى صلى الله عليه وسلم سأل الله لقومه إقامة دعوة الحق فيهم بما يحويهم من العلم والحكمة فأمر الله تعالى بأن يأمر حجتهم هارون حينئذ وهو مثل عصاه أن يأمر دابة المنصور بوصول إليه منه وهو داعي لدعوة رباب الأبواب بإقامة النساء الاثني عشر . وقد تقدم بيان عنهم وهم أمثال العيون المتعجرة حادها لما تعجز منهم من العلم والحكمة، واصحرت منه مثل السبات الذي أقامهم وأوصل من الحاجة ما أوصله من العلم وحكمة إليهم وكان تنحدر ذلك منه وأقام لكل سبط من أصحاب موسى عليه الصلاة والسلام، وكانوا اثني عشر سبطاً منهم نقيباً من النقب الاثني عشر فعلم كل سبط منهم صاحبهم الذي يأحدون عنه علم دينهم وذلك قول الله عز وجل: «وقد علم كل أناس مشربهم» .

ويتأول ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يخرج إلى المضي فاستسقى، ففعل ذلك في ظاهر (صلى الله عليه وسلم) مستسقاء لعيث الظاهر، ومثل

ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به وقد استسقى في الباطن لأمته كما استسقى موسى لقومه في الباطن فحسب ما قدما ذكره وأقام لهم مثل ما أقامه موسى عليه الصلاة والسلام لقومه .

ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يكون الاستسقاء إلا في درار من الأرض يخرج الإمام في سكرية ووقار وحشوع ومسألة : ويرز معه الناس فيستسقى لهم ، قال وصلاة الاستسقاء كصلاة العبد يصلي ركعتين ويكبر فيهما كما يكبر في صلاة العبد ، ثم يرقى المنبر ، ويد ، استوى عليه جلس جلسة حفيضة ثم قام فحول رداءه فجعل ما على يمينه من على يساره وما على يساره من على يمينه . كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صلى الله عليه وسلم وهي السنة ثم يكبر الله رافعاً صوته ويحمده بما هو أحله ويسبحه ويشي عليه ويجهد في الدعاء ويكبر من التسبيح والتهليل والتكبير مثل صلاة للعبد ، ويستسقى الله لعباده ويكبر بعض التكبير مستقبل القبلة ويلفت عن يمينه وعن شماله ويعط الناس ويكبر من الاستسقاء وأمر الناس به ، قال ويستحب أن يكون الخروج إلى ذلك يوم الاثنين ويخرج الناس كما ما يحرجون للعبد ، تأويل ذلك في مثل صلاة الاستسقاء وأنها مثل صلاة العبد مثل ما قسم لقول في تأويل صلاة العبد وكذلك الخطوة والمنبر وقد تقدم بيان تأويل ذلك في صلاة الجمعة وصلاة العبد وأما تحويل الرداء فله في التأويل إلقاء طاهر الإمام على طاهر الخصة ، وصاهر الخصة على ظاهر الإمام ، وذلك إحصار عن أن ضاهرهما واحد لا اختلاف فيه ورز الأمر بستر الباطن بالظاهر كما يستر الرداء ما تحته ولأن مثل الشق الأيمن من العبد مثل الإمام ومثل الأيسر مثل الخصة . وقد تقدم ذكر تأويل التسبيح والتهليل والتكبير والاستسقاء والخروج إلى درار من الأرض فأعني ذلك من إعادته . ويتلوه

ذكر تأويل التور وركعتي المنبر والقنوت :

قد ذكرنا فيما تقدم أن مثل التور وهو ثلاث ركعات مثل دعوة النبي وعلي والمهدي صلى الله عليه وسلم . فمثل الركعة الأولى مثل محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل الركعة الثانية مثل علي صلى الله عليه وسلم يتأوه من بعده ثم التشهد بعدد ما وانسليم منهما وذلك مثل انقطاع إظهار الدعوة المستورة دعوة الله بعد عن عليه السلام

بإستتار الأئمة للتقية من المتعالمين . ومن ركعة ثالثة من الوتر مثل المهدى صلى الله عليه وسلم ،
ومثل القنوت فيها ، مع الركوع مثل إظهار دعوته المستورة بعد أن أقام حجته وكان
إقامته إياه في وقت ظهوره صلى الله عليه وسلم ، ومثل ركعتي الفجر كما تقدم القول
بذلك مثل إقامة إمام الزمان قبل مهدي صلى الله عليه وسلم الدعوة في حياته
لمهدي صلى الله عليه وسلم . مركعتي الفجر مثلها مثل الدعوة إليه قبل ظهوره ،
وصلاة الفجر مثلها مثل دعوته ، وقنوت فيها قبل الركوع ، مثله مثل تقديم الدعوة
المذكورة إليه قبل أن يعين حجته ، فهذه حمة القول في الوتر وركعتي الفجر والقنوت .
ويتلوه ذلك في كتاب دعائهم ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالوتر .
وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشدد فيه ولا يرحص في تركه وأنه قال
من أصحح ولم يوتر فبوتر . دا أصحح ، تأويل ذلك ، ما قد تقدم القول به من أن مثل
الوتر وهو ثلاث ركعات مثل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم ودعوة علي صلى الله عليه
وسلم وصيه ، ودعوة المهدي ولده عليهم أفضل السلام ، وإحابة هذه الثلاث الدعوات
واجب ، ولذلك أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرحص على صلى الله عليه
وسلم في تركه وأمر من فات أن يتكفي .
ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم : أنه رخص
في صلاة الوتر في الحمل .

وعن علي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بصلاة ركعتي الفجر في السفر والحضر ،
تأويل ذلك أن إقامة هذه لدعوات ثلاث كما ذكر من الواجب في الحضر والسفر ،
وفي دار الدعوات وفي غيرها طهر وباطناً ، وتأويل الرخصة في صلاة الوتر في الحمل
إقامتها مع المتعبين بحدود دين الله الذين أمثلهم وأمثال ما يحملون أعباد عبده في
ذلك أمثال المحامس وما يحملهم من لإبل والذئاب وقد تقدم شرح ذلك بتمامه .
ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله تعالى : « وإدبار
السنون » إن ذلك في ركعتي الفجر وفي قول الله تعالى « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر
كان مشهوداً » فإن هو ركعتان قبل صلاة الفجر . تأويل ذلك ما قد تقدم القول
به من مثل ركعتي الفجر مثل الدعوة إلى مهدي صلى الله عليه وسلم في حياة الإمام
قبله صلى الله عليه وسلم ، ومثل صلاة الفجر مثل دعوته بعد ظهوره ، وقرآن الفجر

مثله هو في ذاته، والقرآن مثله مثل الإمام والقرامة به مثانها مثل دعوته والمقاتحة بها،
والنجوم كما ذكرنا فيما تقدم أمثال الدعاة وإدبارها عنى بها أو آخرها، وذلك ظهور
دعوة المهدي عليه الصلاة والسلام في آخر قيام الدعاة بالدعوة المستورة إلى
الأئمة المستورين من قبله .

ويتلو ذلك ذكر ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما فاتته صلاة
العصر صلى ركعتي الفجر ثم صلى صلاة التجر بعدهما وأن علياً عليه الصلاة والسلام
قال من فاتته صلاة ركعتي النحر فلا قضاء عليه، وأن ذلك لما علم به أن صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر لما فاتته صلاة الفجر إنما كان تطوعاً بهما
منه عليه الصلاة والسلام، وتأويل ذلك أن من كانت الدعوة إلى المهدي صلى الله عليه
وسلم قبل ظهوره قد فاتته فليس عليه أن يقضيها إذا هو صار إلى دعوته بعد ظهوره.

ويتلوه ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى: «وإن الليل
فسبحه وإدبار النجوم» قال هو الوتر في آخر الليل، وقد تقدم في مثل هذا ما جاء
عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن ذلك في ركعتي الفجر وأنه قال في قول الله
تعالى: «إن قرآن الفجر كان مشهوداً» قال هو الركعتان قبل صلاة الفجر، ذكرنا
أن مثل الركعة الآخرة من الوتر مثل المهدي صلى الله عليه وسلم، وأن مثل ركعتي
الفجر مثل إقامة الدعوة له قبل قيامه وذلك في حياة الإمام من قبله ولذلك كان
عليه الصلاة والسلام أقام الدعوة في حياته رضي الله عنه وأخبر بأنه المهدي المنتظر
وسلم الأمر إليه وهو حي فاعلمى فيما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم وعن الصادق
صلى الله عليه وسلم في تأويل الآيتين فيه حتى الله عنه وسلم فأما قول الله تعالى:
«وإدبار النجوم»، فتأويله ما قد تقدم القول به من أن أمثال النجوم الدعاة وإدبارهم
هائما إدبارهم عن الدعاء إلى من تقدم من الأئمة قبل المهدي صلى الله عليه وسلم
وإقبالهم بها عليه وكذلك كان الأمر في أيام حياة الإمام قبله عليه الصلاة والسلام
أنه لما نص عليه في حياته ونصبه قامت الدعوة باسمه وأقبلت الدعاة عليه وأدبروا
عن الإمام الذي كان في عصره بالدعوة التي كانت إليه لما ظهر المنتظر الذي وقع
النص عليه، فافهموا معشر الأولياء علم ما فضلكم الله بعلمه، واحمدوا الله عليه
ووفقكم الله لما يحب ويرضيه: وصلى الله على محمد وآله، وعن الأئمة من ذريته وسلم تسليماً.
تأويل الدعاء

المجلس التاسع من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي فطر الخلق بقدرته ، مدد مما خلق على
ألوهيته ، وصلى الله على محمد نبيه ، وعلى لأئمة من ذريته .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم من ذكر صلاة الوتر وركعتي المغرب ما جاء عن
الصادق صلى الله عليه وسلم : أن رجلاً من صالحى مواله شكاً إليه ما يفتاه من النوم ،
وقال لاني أريد القيام لصلاة الليل فتغلبني عيني حتى أصبح ، فربما قضيت صلاة
الليل فتغلبني عيني حتى أصبح ، فربما قضيت صلاة الليل في الشهر المتتابع والشهرين .
فقال أبو عبد الله : قرأ عين له والله ، ولم يرخص له في الوتر في أول الليل ، وقال
الوتر قبل الفجر ، وجاء فيه أن الوتر في آخر الليل المندوب إليه والمستحب والمرغب
فيه ، وأنه قد جاء في باب المواقيت فيما تقدم أنه يصلى في أول الليل بعد صلاة العشاء
الآخرة . وتأويل ذلك أن الوتر كما تقدم القول به في التأويل مثله مثل دعوة النبي
ودعوة الوصي ودعوة المهدي ، والتليل مثله مثل السر والكنان ، فذلك مثل مدة ما بين
على والمهدي عليه الصلاة والسلام لاستتار الأئمة أيام تلك المدة للنقية من عدوهم
ولإقامة الدعوة بذكر النبي صلى الله عليه وسلم وأوصى والمهدي إذ قد بشر رسول الله
صلى الله عليه وسلم به وذكر قيامه وما يكشفه الله عز وجل من المحنة به ويعيده من
الدين غصاً طرياً على يديه ويحيى به من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم بحرى بالمفتوحة
فيها من لدن على صلى الله عليه وسلم وعلى الأئمة من ولده إليه عليه الصلاة والسلام ،
وذلك مثل إقامة الوتر في الليل كنه من أوله إلى آخره وأوجب ما أقيم ذلك فيه وذكر
قيام المهدي صلى الله عليه وسلم في آخر ذلك ، بقرب الله كما جاء أن أفضل
ما يقام فيه الوتر آخر الليل .

ويتأول ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله تعالى :
« والشفع والوتر » (١) قال لشمع ركعتين والوتر واحدة أتى يفت فيها بعد الركوع ، وقال
يسم من الركعتين ويأمر إن شاء وينهى ويتكلم بحاجته ويصرف فيها ثم يوتر بعد
ذلك بركعة واحدة يفت فيها بعد الركوع ويجلس ويتشهد ويسم ثم يصلى بعد

ذلك ركعتين جالساً ولا يصلي بعدهما صلاة حتى يطلع الفجر فيصل ركعتي الفجر ،
تأويل ذلك أن الشفع هما الركعتان الأوليان من الوتر ، مثلهما مثل دعوة النبي صلى
الله عليه وسلم ، ومثل الوتر وهي الركعة الثالثة مثل دعوة المهدي صلى الله عليه
وسلم ويكون ذلك أيضاً أمثالهم في ذاتهم ، فأقسم الله بهم وبأمثالهم في الظاهر والباطن ،
وقد تقدم البيان في تأويل جملة صلاة الوتر .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ في الركعتين
الأوليين من الوتر في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى ، وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون
وفي الثالثة التي يقنت فيها بقل هو الله أحد ، تأويل ذلك أن هذه الثلاث السور جمع
فيها تسييح الله وهو تنزيهه عن جميع ما أحد فيه المسحدون ، والأمر بتذكرة عباده
ما أمر بأن يذكره به جل وعز ، والبراءة من كفر به وما عبده من دونه وإخلاص
توحيده لا إله إلا هو وهذا هو جماع ما قد جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما بنيت عليه شريعته واشتملت عليه دعوته ، وهي كما ذكرنا دعوة الأئمة من بعده
فكان ذلك مما أمر بأن يقرأ به في الوتر الذي هو مثل لهم على ما قدمنا ذكره .

ويتلوه قول أبي جعفر محمد بن علي صلى الله عليه وسلم : اقرأ في ركعتي الفجر
قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد بمعنى بعد فاتحة الكتاب ، وتأويل ذلك ما قد
تقدم ذكره من أن ركعتي الفجر مثلها مثل دعوة إلى المهدي عليه الصلاة والسلام
قبل قيامه في حياة الإمام من قبله ، وقل يا أيها الكافرون براءة من الشرك ، وقل هو الله
أحد لإخلاص بالتوحيد وذلك جماع أصل دعوة الحق ودعوة المهدي عليه الصلاة
والسلام التي مثلها مثل ركعتي الفجر عن ما ذكرنا ، فاحمل ذلك قارئيهما بهاتين
السورتين .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : قنوت الوتر بعد الركوع
في الثالثة وترفع يديك وتبسطهما وترفع باطنهما دون وحيك وتدعو ، تأويل القنوت
مثله مثل الدعوات بالركوع مثله مثل ضاعة الحجة ، والركعة الثالثة من الوتر
مثلها مثل المهدي عليه الصلاة والسلام ، فإذا هو نصب محجته أسر الدعاء بالمفاتيح
له بالدعوة وكذلك كان الأمر وعليه يجري ما يجري بحراه .

ويتلو ذلك ما جاء من دعاء القنوت وأن^(١) ليس فيه توقيت، كذلك المفاتيح بدعوة الحق لا توقيت للكلام فيها وإنما يكون ذلك على قدر فهم السامع وما ينبغي أن يرى مثله به . ويتلو ذلك :

ذكر صلاة السنة والنافلة : الصلاة على ثلاثة أوجه، فمنها فريضة وهي السبع عشرة ركعة في كل يوم وليلة، ومثلها في الحملة مثل دعوة الإسلام انظاهرة المكشوفة وهي دعوة الباطن، وصلاة السنة وهي التي سبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يصليها بعد الفريضة وقبلها وهي مثلاً الفريضة أربع وثلاثون ركعة في اليوم واليلة مع كل صلاة فريضة سنة، ومثلها في الحملة مثل الدعوة الباطنة المستورة وهي دعوة الحجرة . ومثل أنها تكون مثلي الفريضة، لأن فيها لأمر، إقامة الطاهر والباطن والدعوة الظاهرة إنما فيها إقامة الطاهر وحده، والوجه الثالث من الصلاة صلاة النافلة وهي التطوع، ومثلها في الحملة مثل الدعاء إلى الحق وتواصي بالخير والنهي بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والأمر بعمل الخير والنهي عن الفواحش مما يتواصى به ويتحاضر عليه المؤمنون ويأخذون به أنفسهم، وليس في ذلك توقيت ولا هو من القروض الواحدة الثلاثة لجميع الناس كوجوب الصلاة وغيرها من الفرائض، ولكمه مما يؤثر به ويستحب فعله لمن يحب له أن يصعله وفيما يجب ذلك فيه، وليس على كل إنسان أن يأمر بذلك كل من لقيه ويأخذه به . وكذلك الصلاة النافلة ليس هي من الفرائض الموجبة^(١) ولكن فيها ثواب لمن فعلها ولا عيب توقيت عدد معلوم كما ليس في ذلك مد من القول لا يتجاوز ولا يقتصر دونه، فهذا جماع القول في وجوه الصلاة من مفروضها ومسئونها وتطوعها .

وقد جاء في هذا الباب من كتاب دعائم الحق ما ذكرناه من التمرص في ذلك والسنة والتطوع .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق صلى الله عليه وسلم أنه قال . جعلت صلاة السنة وقاية لصلاة الفريضة فما نقصه العبد أو نسيه أو أسهى عنه من الفريضة أتمه بالسنة، تأويل ذلك أن الدعوة المستورة هي مثل صلاة السنة فيها البيان والتأويل وتفسير المجمل في دعوة الظاهر فمن أعمل شيئاً من واجب كان عليه في الدعوة الظاهرة

(١) المرجوة (ف. ح) .

علمه في الدعوة المستورة ومن نقص شيئاً عن ذلك أو سها عنه في ظاهر ديه كان
الماخوذ عليه في الدعوة المستورة فيه العهد والميثاق في الوفاء بما أمر به من إكمال
ما افترض عليه مما يوجب عليه في الدعوة المستورة ويدعوه إلى إتمام ذلك وإكماله.

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن صلاة السنة مع الفريضة
كيف هي وكم هي، قال ست ركعات قبل صلاة الظهر، وهي صلاة الزوال وصلاة
الأوابين وذلك عند زوال الشمس قبل صلاة الفريضة وأربع بعد الفريضة وأربع
قبل صلاة العصر ثم صلاة الفريضة ولا صلاة بعدها إلى غروب الشمس ويبدأ في
المغرب بالفريضة ثم يصلي السنة بعدها ست ركعات وأربع ركعات قبل العشاء
وأربع ركعات بعدها وهي صلاة الليل وثلاث ركعات للوتر وركعتان من جلوس
بعدها يحسبان بركعة واحدة وركعتا الفجر قبل صلاة الفجر فذلك أربع وثلاثون
ركعة، وذلك مثلاً للفريضة . تأويل دث أن مثل صلاة الظهر مثل دعوة محمد صلى
الله عليه وسلم كانت قبلها دعوة وبعدها دعوة، فلهذا كانت صلاة السنة التي مثلها
مثل الدعوة المستورة كما ذكرنا قبلها وبعدها، ومثل صلاة العصر مثل دعوة قائم القيامة
من آل محمد الذي هو حاتم أوصيائه قبله دعوة وليس بعده دعوة، لأن الدنيا تنقطع
بانتقاله وتقوم القيامة، ومثل صلاة المغرب مثل دعوة علي صلى الله عليه وسلم هو أول
أوصيائه محمد صلى الله عليه وسلم هو أساسهم وأول قائم بدعوة الحق المستورة في
الشريعة، وكذلك صلاة المغرب ليس قبلها صلاة سنة ولكن بعدها كما كانت كذلك
الدعوة بعد علي صلى الله عليه وسلم ومثل صلاة العشاء الآخرة مثل دعوة الأئمة
المستورين بعد علي صلى الله عليه وسلم بعدها دعوة وقبلها دعوة فأما التي بعدها
فدعوة المهدي كذلك قبل صلاة العشاء الآخرة وبعدها صلاة سنة، وصلاة الفجر
مثلها مثل دعوة المهدي صلى الله عليه وسلم قبل صلاة ولا صلاة بعده حتى تطلع
الشمس، كذلك كانت الدعوة قبله عليه الصلاة والسلام مستورة أصح دعوة الأئمة
المستورين والدعوة التي أقامها له الإمام المستور من قبله وذلك مثل ما قبل صلاة
الفجر من الصلاة وكانت دعونه عليه السلام بعد أن قام بالدعوة التي هي مثل صلاة
الفجر بعد ذلك في الأسفار وقد تقدم القول في ذلك ولم تكن بعده دعوة إلا بعد
أن أظهر أمره وأعلن ذكره وذلك مثل أنه لا صلاة بعد شمر حتى تطلع الشمس،

ومثل طلوعها مثل قيامه وظهوره صلى الله عليه وسلم .

ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الشمس تطلع من مغربها على رأس الثلاثمائة سنة . ويتلو ذلك :

ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : صلاة الزوال صلاة الأوابين يعني صلاة السنة التي قبل صلاة الظهر ، وقد ذكرنا أن مثلها مثل الدعوة التي قبل دعوة محمد صلى الله عليه وسلم أعنى الدعوة المستورة التي كانت في آخر دعوة عيسى عليه السلام ، والأوابون هم الراجعون في الأمة بقول آيب الرجل من سفره ، إذا رجع منه وآب إلى الحق إذا رجع إليه . كذلك أهل هذه الدعوة رجعوا عما كانوا عليه من الدعوة إلى المسيح إلى الدعوة إلى محمد صلى الله عليه وسلم لما ابتعثه جل ذكره .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قول الله : وإدبار السجود « قال هي السنة بعد صلاة المغرب ، وتأويل ذلك أن مثل السنة بعد صلاة المغرب مثل دعوة الحسن بن علي صلى الله عليه وسلم لأن صلاة المغرب مثلها كما ذكرنا مثل دعوة علي صلى الله عليه وسلم ، وذكرنا أن مثل السجود مثل الطاعة ، وإدبار السجود إدبار الطاعة ، كذلك أدبرت عن الحسن صلى الله عليه وسلم وصار ظاهرها معاوية المتعلب عليه .

ويتلو ذلك من الفصائل والرغائب في صلاة الليل ، وقد ذكرنا أن مثلها مثل دعوة الأئمة المستورين في حين تعيب أئمة الجور عليهم .

ويتلو ذلك ما جاء عن النهي عن صلاة السنة وصلاة التطوع في جماعة لا في شهر رمضان ولا في غيره ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن صلاة السنة مثلها في الباطن مثل دعوة الحق وهي دعوة مستورة وأن مثل الصلاة السابعة مثل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتواصي بالبر والخير ، والحجة الذي إليه الدعوة المستورة والآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر دون الأئمة ليسوا بأئمة . وقد ذكرنا أن مثل الجماعة في الصلاة مع إمام يؤمهم فيها مثل اجتماع دعوة الحق إلى إمامهم ، وأن الإمام الذي يؤمهم في الصلاة مثله مثل الإمام الحقيقي في بعض التأويل ولا يجب أن يؤم إلا بإمام الزمن ولا يكون أحجة إماماً إلا بعد انقراض لإمام الذي هو حجة إلا ما ذكرنا من إمامة المهدي صلى الله عليه لأنه كان مستظراً . وقد

ذكرنا أن مثل دعوته مثل صلاة الفطر يجمع فيها هي صلاة السنة وكذلك دعوة القائم التي ذكرنا أن مثلها مثل صلاة الأضحى، وأن حجته يقوم قبله، ومثل ما ذكرنا في صلاة الكسوف، وأنهما مثل الدعوة عند استتار الإمام وصلاة الاستسقاء، فهذه الصلاة^(١) التي يجمع فيها للعلل التي ذكرناها، ولا تصلى صلاة سنة غيرها في جماعة كذلك لا يؤتم بأحد من الناس فيجعل إماماً إلا صاحب الزمان وحده، فمن أجل ذلك لم ينبغ أن يصلى صلاة السنة ولا صلاة النافلة في جماعة.

وجاء في ذلك ما جاء في هذا الباب من كتاب دعائم الإسلام من نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاجتماع في شهر رمضان وفي غيره في صلاة إلا الصلاة المكتوبة، وبأن لا تصلى نافلة ولا سنة في جماعة.

وجاء ذلك عن الأئمة ونهوا عنه أشد النهي، لأن مثل ذلك في التأويل كما ذكرنا مثل إقامة الحجة ومن يقوم من دونه بالأمر والنهي مقام الأئمة صلى الله عليهم وسلم الذين كانت الصلاة في جماعة مثلاً لإمامتهم، ولا يجوز أن يتمثل بذلك غيرهم. فافهموا فهمكم الله وعلمكم وأعانكم على تحمل ما جعلكم من القيام بفرائض دينه وسنته، وظاهره وباطنه، وصلى الله على محمد نبيه، وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً.

الجلس العاشر من الجزء السادس :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله صاحب الأرض والمهاد ورافع السموات السبع الشداد بأيده وحكمة على غير عماه . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته أئمة العباد .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره مما هو في كتاب دعائم الإسلام :

ذكر مسعود القرآن : والقرآن كما تقدم في البيان تأويله صاحب الزمان من كان من نبي أو إمام، لأنه هو القائم به وبيانه وأحكامه وحلاله وحرامه وصاحبه وأليفه وشبيهه ونظيره، والمعبر عما فيه والمتبرحم لمعانيه. ولست قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خلفت فيكم ما إن تمسكتم به لن تصروا كتب الله وعترتي أهل بيتي يعني الأئمة

من ذريته صلى الله عليه وسلم فإنهم لن ينفردوا حتى يردوا على الخوص، حبل ممدود من السماء إليكم طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم وهو لجل الذي أمر الله بالاعتصام به فقال: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا»^(١) وهو يصامش ما قيل إن سسنة كانت مدلاة من السماء إلى الأرض لا يلحقها فينمك بطرفها، لا من كان على الحق. وذات مثل مضروب لأولياء الله. فالسلسلة حيث مدخول بعضها في بعض ولجل قوى مقتول، بعضها على بعض. كذلك أولياء الله ولأسباب المتصلة بهم عن الله عز وجل بعضهم متمسك ببعض كمن واحد منهم يأخذ بمن فرقته ومن تقدمه وأصل ذلك بيد الله، وهو الذي أوصله إليهم، وطرفه لدى أيدي الناس هو صاحب كل رمان فيهم وهو كما ذكرنا مثل القرآن لأنه مقدره وليعه على ما قدمنا ذكره، والنفقة توجب أن يسمى الشيء باسم ما صحه ولاءمه وقرنه، والسجود كما ذكرنا مثله في التأويل مثل الطاعة.

وحاء في كتاب الدعائم أن السجدة التي يسجد لها قارئ القرآن والمستمع إليه عند قراءته خمس عشرة سجدة، وذلك مثل الطاعة للإمام والحجة وأباب وأنسباء الاثنى عشر، وقد تقدم ذكر البيان عنهم، فهذه جملة القول في تأويل جملة السجود في القرآن، وقد ذكرنا أن مثل قراءة لقرآن مثل المانحة بدعوة الحق من الممانحها، وأن استماع قراءة لقرآن من قارئه مثل الممانحين بدعوة الحق ممن يمانحهم بها.

فأول سجدة انقرآن آخر لأعراف، وذلك قول الله عز وجل: «واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الخهر من القول بالعدو والآصال ولا تكن من العاقلين إن الدين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون»^(٢) فهذه السجدة تأويلها طاعة الله إذ قد أمر عند عبادته بذكره وخيفته وتسيبته ونهى عن العفة عن ذلك وأخر أن الذين عنده لا يستكبرون عن عبادته وأنهم يسبحونه ويسجدون له وذات طاعتهم له سبحانه، وكان السجود عند ذلك مثله مثل طاعة الله عز وجل.

والسجدة الثانية في سورة الرعد عند قول الله عز وجل: «وهو الذي يريكم البرق»^(٣) خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب لنفعا ويسح الرعد بحمسه والملائكة من حيفته

ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباطل كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وصلحهم بالغدو والآصاف وذكر عر وحل في هذه الآيات عظيم قدرته ظاهراً وباطناً وخوف المستكبرين عن طاعته وطاعة أوليائه بعذابه وسطواته والذين يدعون أولياء من دونه وأنهم لا يفنون عنهم شيئاً ولا يجحدون عندهم علماً وأن دعاءهم إياهم في ضلال، وأن من في السموات والأرض يطيعه ويطيع أوليائه الذين أمر بطاعتهم طوعاً وكرهاً وعداً منه بسنت وهو مسجزة ووفيه . وكانت هذه السجدة مثل طاعة أوليائه الذين أمر عباده بطاعتهم .

والسجدة الثالثة في التحل : « والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون » يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون^(١) فأخبر عز وجل بطاعة جميع خلقه من الروحانيين والجسمانيين له ولمن يأمرهم بطاعته طائعتين ومكرهين كما ذكرنا ذلك فيما تقدم وهو مثله .

والسجدة الرابعة في سورة بني إسرائيل قوله : « وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً » وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يحرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً ويحرون للأذقان يكونون ويزيدهم خشوعاً^(٢) تأويل ذلك أن قوله وما أرسلناك إلا مبشراً يعني بوصيه نذراً من بعده وبالآئمة من ولده ونذيراً لمن عند عنهم ، ثم قال وقرأنا فرقناه وقد ذكرنا أن مثل القرآن مثل صاحب الزمان ، وقوله فرقناه يعني أنه فرق مثل ذلك في الأئمة لتقرأه على الناس على مكث أى يقوم به الأئمة لقرن بعد قرن ليسين هم أمثله على ما قدم ذكره . ثم قال قل آمنوا به يعني بوصيه الذى أقامه أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله يعني من أوليائه^(٣) الذين تقدموه واتباعهم يأتى عليهم يحرون للأذقان أى كانوا إذا ذكر لهم أقروا

(١) سورة النحل .

(٢) سورة الفرقان .

(٣) أولياء الله (ن) .

بطاعته » ويقولون سبحانه ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا^(١) وذلك تصديقهم بأن ما وعد الله عز وجل رسوله به من إثبات أمر وصيه والأئمة من ذريته هو الكائن لا يشكون فيه .

ومن هذا ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ما بعث الله نبياً قبلي إلا وقد أحبره الله بنى وبعلى وصيى وأمره بأن يأخذ البيعة لى وله على أهل ملته والأئمة من ذريته^(٢) ويبشرهم بنا .

والسجدة الخامسة فى سورة كهيعص وذلك قوله من أول السورة إلى قوله : وأولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذريته إبراهيم وإسرائيل ومن هدينا واجتبيينا إذ تنلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً^(٣) تأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل آيات الله أولياؤه كما قال : « وجعلنا ابن مريم وأمه آية » فأخبر بأن من سماه فى هذه الآيات من الأدياء والأوصياء والأئمة وأتباعهم قد أوجبوا ولاية أولياتهم وطاعتهم وذلك بحسب ما تقدم القول به فى ذكر السجدة التى قبل هذه :

والسجدة السادسة فى سورة الحج وهو قوله عز وجل : وألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يوفى الله فدا له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء^(٤) تأويل ذلك أن الله بطيعه من فى السموات ومن فى الأرض من الإطاعة إلا من حق عليه عذابه من الناس وبطيعة الأئمة وهم أمثال الشمس والحجج وهم أمثال القمر والدعاة وهم أمثال النجوم وحار، ونبايعهم من المؤمنين وهم أمثال الشجر والدواب نص عليهم بهذا القرب بعد أن أحمل ذكرهم فيما قبله .

والسجدة السابعة فى سورة الحج أيضاً وهو قوله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم ومعنوا خبر لعلكم تفلحون^(٥) تأويل ذلك أنه أمر

(١) سورة الإسراء ١٠٨

(٢) درى ر ق ح

(٣) سورة مريم ٨٥

(٤) سورة الحج ١٨

(٥) سورة الحج ٧٧

جميع المؤمنين وهو اسم جامع لجميع أهل طاعته أن يطيعوه .

والسجدة الثامنة في سورة الفرقان وهو قوله عز وجل : « وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً »^(١) تأويل ذلك أن الكفار إذا أمروا بطاعة الله عز وجل وطاعة أوليائه استكبروا عنهم .

والسجدة التاسعة في سورة النمل في ذكر قصة سليمان في قوله : « وتفقدا الطير »^(٢) إلى قوله : « ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم » وفي ذلك ما أحير عن عرش ملكة^(٣) سبأ وهو في التأويل دعوة حجة كان لهم وأنهم كانوا يسجدون للشمس من دون الله تعالى ، وذلك في التأويل طاعتهم لصاحب زمانهم الذي كان فيهم من دون الله تعالى ثم قال ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض يقول ألا يطيعوا الله عز وجل ، والخبء فيما قال بعض أهل اللغة من العامة المستتر قالوا وهو من خبأت الشيء إذاسترته ، وقال بعضهم خبء السموات المطر وخبء الأرض النبات ، فحاموا بآرائهم حول الحق في الظاهر لجهلهم بعمقها لكن تأويل الباطن ، وذلك هو سر الله المستودع عند أوليائه الذين هم أمثال السموات والأرضين ولا يعلم ذلك إلا هو عز وجل ، ومن علمه إياه من أوليائه ونبياء فيهم لاتباعهم من المؤمنين .

والسجدة العاشرة في سورة تنزيل السجدة وذلك قوله عز وجل : « إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون »^(٤) تأويل ذلك أن آيات الله عز وجل كما ذكرنا في بطن أوليائه الذين تعبد العباد بطاعتهم ، وأخبرها هنا أن حقيقة الإيمان بهم إنما تكون بطاعتهم وترك الاستكبار عنهم .

والسجدة الحادية عشرة في سورة ص ذلك قوله عز وجل : « ووظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعاً وأتائباً »^(٥) وتأويل قصة داود في هذا الموضع ، وكيف كان أمره في ذلك في الباطن يأتي في موضعه في غير هذا الموضع فيما بعده ، وفي حد ذلك

(١) سورة الفرقان : ٦٠ .

(٢) سورة النمل : ٢٠ .

(٣) ملكة (في ي) .

(٤) سورة الحج : ١٥ .

(٥) سورة ص : ٢٤ .

بعد التوقيف على ما يجب التوقيف عليه من بيان ذلك إن شاء الله تعالى .

والسجدة الثانية عشرة في سورة حم السجدة وذلك قول الله عز وجل : «ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون» ^(١) تأويل ذلك ما قد تقدم ، لقول به أن مثل الشمس في الباطن الإمام ، ومثل القمر الحجة ومثل السجود الطاعة وقد أمر الله بطاعة الأئمة ومن أمروا بطاعته وقال هاهنا لا تسجدوا للشمس ولا للقمر يعنى لا تطيعوهما فكان المراد بذلك لا تطيعوهما من دون الله ولكن أطيعوهما لطاعة الله الذي أمر بطاعتهما وخلقهما ولا ترفعوهما فوق ما رفعهما الله فتتحدوهما بهين من دونه .

والسجدة الثالثة عشرة في سورة الحم وذلك قول الله : « فاسجدوا لله واعبدوا » يقول أطيعوا الله في كل ما أمر به واعبدوه حتى عبادته .

والسجدة الرابعة عشرة في سورة « إذا السماء انشقت » ^(٢) وهو قوله : « وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون » ^(٣) تأويل ذلك ما قلنا ذكره أن مثل قراءة القرآن المفاتيح بدعوة الحق ، يقول لإمام إذا فتوحاً عما يؤمر به فيهم لم يطيعوا .

والسجدة الخامسة عشرة في سورة اقرأ باسم ربك وهو قوله : « كلا لا تطعه واسجد واقترب » ^(٤) يقول لا تطع عدو الله وأطع وليه وقرب ^(٥) بالعمل الصالح إليه ، فأمر قارئ القرآن ومستمعه منه في الظاهر بالسجود الطاهر عند قراءة هذه الآيات ، وأمر المفاتيح بدعوة الحق ومن يستمع منه بطاعة من أمر الله بطاعته فيها واستعمال ذلك طاهراً وباطناً من أوجب فيه وفي جميع ما أمر الله أوليائه صلى الله عليهم وسلم به .

ويتأول ذلك ما ساء عن أنى جعفر محمد بن عيسى الله عليه وسلم أنه قال : العزائم من سجود القرآن أربع وهي التي في تنزيل السجدة وفي حم وفي النجم وقرأ باسم ربك ، يعنى بالعريضة الأمر بالسجود لأن هذه لأربع سجودات فيها الأمر به وبأفئدهن خبر ، فالتى في تنزيل السجدة قوله : « عما يؤمن بآيتنا الدين إذا ذكروا بها »

(١) سورة صمت : ٤١ .

(٢) سورة الانشقاق : ١

(٣) سورة الانشقاق : ٢١ .

(٤) سورة الفتح : ١٩ .

(٥) واقترب (و ج)

خروا سجداً، فأخبر بذلك أن من لم يفعل ذلك عبر مؤمن بآياته والتي في حكم قوله «واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون»^(١) أمر، والتي في النجم فاسجدوا لله واعبدوا أمر أيضاً والتي في اقرأ باسم ربك واسجد وقرب أمر، ثم قال عليه الصلاة والسلام فهذه العزائم لا بد من السجود فيها وأنت في غيرها بالخيار فإن شئت فاسجد، وإن شئت فلا تسجد.

وقال كان أبي علي بن الحسين يعجبه السجود فيهن كلهن .
تأويل ذلك مثل ما تقدم من القول في أن الصلاة منها فريضة ومنها سنة ومنها فافلة، والسجود من الصلاة فهذه أربع سجودات مفترضات، وبأقيهن سنن ونوافل وهي من أعمال الخيرات، فينبغي أن يعمل بها ولا يتهاون بشيء منها .
ويشأن ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : من قرأ السجدة أو سمعها من قارئ يقرأها وكان يسمع قراءته فليسجد، وإن سمعها وهو في صلاة فريضة من غير الإمام أو مأ برأسه، وإن قرأها في الصلاة يسجد وإن كان إماماً سجد وسجد معه من يصلي بصلاته، ولا ينبغي للإمام أن يتعمد قراءة سورة فيها سجدة في صلاة فريضة قال ومن قرأ السجدة أو سمعها سجد أي وقت كان ذلك مما يجوز فيه الصلاة أو لا يجوز، وعند طلوع شمس وعند غروبها، ويسجد وإن كان على غير طهارة وإذا سجد فلا يكبر ولا يلم وليس في ذلك غير السجود ويسبح ويدعو في سجوده بما تيسر من الدعاء، وإذا قرأ سجدة في الصلاة انحط فسجد لها ثم ابتداء من حيث وقف يعني بقراءة، وإن كانت في آخر السورة فليسجد ثم يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب ويركع ويسجد ثم^(٢) يتم صلاته .

وعن أبي جعفر محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا قرأت السجدة وأنت جالس فاسجد متوجتها إلى القبلة، وإذا قرأتها وأنت راكب فاسجد حيث توجهت .
فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على راحلته وهو متوجه إلى المدينة بعد انصرافه من مكة يعني المأفنة، فكان صلى الله عليه وسلم يركع إلى السجود برأسه ولقلبه خلفه .
قال وذلك من قول الله عز وجل : «فأما نزلوا فموجهة الله»^(٣) تأويل ذلك كله ما قد تقدم

(١) سورة فصلت : ٣٧ .

(٢) حتى (٥)

(٣) سورة البقرة : ١١٥ .

القول به، أن مثل السجود مثل الطاعة لولى الزمان فما جاء من ذلك أمراً وجب به طاعته فيما أمر به وما جاء منه خيراً وجب بسماعه اعتقاد طاعته، وقد تقدم التأويل في مثل هذه الأحوال المذكورة التي جاء ذكر السجود فيها فما كان من ذلك في الصلاة فهو كذلك في سجود القرآن. وهذا آخر القول في تأويل حدود الصلاة قد سمعتموه وسمعتم في غير موضع منه فيما تقدم أن ذلك يجرى حكمه ويجب العمل به واعتقاده في الظاهر، كما افترض وأوجب وفي الباطن كما شرح وبين، فأقيموا رحمكم الله ذلك واعملوا كما أمركم الله عز وجل به ظاهراً وباطناً وسراً وإعلاناً، أعانكم الله على إقامته وزادكم من فضله ورحمه

وصلى الله على محمد نبيه، وعلى الأئمة أبرار عترته، وسلم تسليماً. حسبنا الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك وسلم.

تمت الأجزاء الستة من كتاب تربية المؤمنين محمد الله وعونه وكان الفراغ من هذا الكتاب في اليوم الرابع والعشرين من شهر جمادى الثانية في سنة خمس وثلاثمائة بعد الألف من الهجرة النبوية سلام الله على صاحبها بخط محمد حسن بن إمداد على مباركفوري الأعظمي. كتبت في النرس السني. (الجامعة القاطمية) بالهند

وكتب النسخة الرابعة الناقصة محمد بن إبراهيم بن آدم بن أحمد يوم الخامس والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ست وثمانين بعد الألف من هجرة النبي صلوات الله على صاحبها.

الفهرس

صفحة

٥	الإهداء
٧	رموز النسخ الأصلية
٩	مقدمة المؤلف
١٦	الكتب الهامة الفاطمية
٢٠	بعض الاصطلاحات الفاطمية

الجزء الأول

٤٧	المجلس الأول : في باب الولاية
٥٣	المجلس الثاني : في باب الولاية
٥٩	المجلس الثالث : في باب الولاية
٦٥	المجلس الرابع : في باب الولاية
٧٢	المجلس الخامس : في ذكر الطهارة
٧٧	المجلس السادس : في ذكر الأحداث
٨٤	الفصل السابع : في باب صفات الوضوء
٩١	المجلس الثامن : في ذكر صفات الوضوء
٩٩	المجلس التاسع : في باب صفات الوضوء
١٠٥	المجلس العاشر : في ذكر المياه

الجزء الثاني

١٠٩	المجلس الأول : في ذكر طهارات الأبدان
١١٤	المجلس الثاني : في ذكر السواك
١١٨	المجلس الثالث : في ذكر التيمم
١٢٣	المجلس الرابع : في ذكر التيمم
١٢٨	المجلس الخامس : في ذكر التيمم
١٣٣	المجلس السادس : في ذكر طهارات الأطعمة
١٣٧	المجلس السابع : في ذكر التنظيف

صفحة

١٤٢	المجلس الثامن : في ذكر التنظف
١٤٦	المجلس التاسع : في ذكر التنظف
١٥٢	المجلس العاشر : في ذكر التنظف

الجزء الثالث

١٥٧	المجلس الأول : في ذكر طهارات الجلود
١٦٢	المجلس الثاني : في ذكر الحيض
١٦٧	المجلس الثالث : في ذكر الاستبراء
١٧٢	المجلس الرابع : في ذكر الاستبراء
١٧٦	المجلس الخامس : في ذكر الصلاة
١٨١	المجلس السادس : في ذكر الصلاة
١٨٦	المجلس السابع : في ذكر الرغائب في الصلاة
١٩٢	المجلس الثامن : في ذكر الرغائب
١٩٧	المجلس التاسع : في ذكر مواقيت الصلاة
٢٠٢	المجلس العاشر : في ذكر مواقيت الصلاة

الجزء الرابع

٢٠٨	المجلس الأول : في ذكر الأذان والإمامة
٢١٣	المجلس الثاني : في ذكر الأذان
٢١٨	المجلس الثالث : في ذكر الأذان والإقامة
٢٢٣	المجلس الرابع : في ذكر المساجد
٢٢٨	المجلس الخامس : في ذكر المساجد
٢٣٣	المجلس السادس : في ذكر المساجد
٢٣٩	المجلس السابع : في ذكر الإمامة
٢٤٤	المجلس الثامن : في ذكر الجماعة
٢٤٩	المجلس التاسع : في ذكر الجماعة والصنوف
٢٥٤	المجلس العاشر : في ذكر الجماعة

الجزء الخامس

صفحة

٢٥٨	المجلس الأول : في ذكر صفات الصلاة .
٢٦٣	المجلس الثاني : في صفات الصلاة .
٢٦٨	المجلس الثالث : في صفات الصلاة وسننها .
٢٧٣	المجلس الرابع : في صفات الصلاة .
٢٧٩	المجلس الخامس : في ذكر الرغائب في الدعاء .
٢٨٤	المجلس السادس : في ذكر الكلام .
٢٨٩	المجلس السابع : في ذكر اللباس في الصلاة .
٢٩٥	المجلس الثامن : في ذكر اللباس .
٣٠٠	المجلس التاسع : في ذكر صلاة الجمعة .
٣٠٥	المجلس العاشر : في صلاة الجمعة .



٣١٠	المجلس الأول : في ذكر صلاة الجمعة .
٣١٦	المجلس الثاني : في ذكر صلاة العيدين .
٣٢١	المجلس الثالث : في ذكر السهو .
٣٢٧	المجلس الرابع : في ذكر قطع الصلاة .
٣٣٣	المجلس الخامس : في ذكر صلاة المسبوق .
٣٣٩	المجلس السادس : في ذكر صلاة المسافر .
٣٤٥	المجلس السابع : في ذكر صلاة العليل .
٣٥١	المجلس الثامن : في ذكر صلاة الاستسقاء .
٣٥٨	المجلس التاسع : في ذكر صلاة السنة .
٣٦٣	المجلس العاشر : في ذكر سجود القرآن .